

## نماز کی تاکید اور اس کی فضیلت

نماز اسلام کا رکن اعظم ہے بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ اسلام کا دار و مدار اسی پر ہے تب بھی بالکل سبالتہ نہیں۔ ہر مسلمان عاقل بالغ پر ہر روز پانچ وقت فرض عین ہو امیر ہو یا فقیر صحیح ہو یا مریض یا سفر ہو یا یقیم یہاں تک کہ دشمن کے مقابلے میں جب لڑائی کی آگ بھڑک رہی ہو اس وقت بھی اس کا چھوڑنا جائز نہیں بخورت کو حیثیت و روزہ میں مبتلا ہو جو ایک سخت مصیبت کا وقت ہو نماز کا چھوڑنا جائز نہیں بلکہ اسکی ادائیگی دیر کر لینی بھی اجازت نہیں یہاں تک کہ اگر بچے کا کوئی جزا صاف سے کم اسکے خاص حصہ سے باہر لگیا ہو خورن نکلا ہو یا نہیں اس وقت بھی اسکو نماز پڑھنے کا حکم ہو اور نماز پڑھنے میں توقف کرنا جائز نہیں جو شخص اسکی فرضیت کا انکار کرے وہ یقیناً کافر ہو۔

نماز کی تاکید اور فضائل سے قرآن مجید اور احادیث کے مبارک صفحات مالا مال ہیں کسی اور عبارت کی اس قدر سخت تاکید شریعت میں نہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابہ نماز چھوڑنے والے کو کافر فرماتے ہیں۔ امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم جیسے جلیل الشان فقیہ صحابی کا بھی یہی قول ہے امام احمد رحمۃ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے امام شافعی بھی اس کے قتل کا فتویٰ دیتے ہیں ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ اسکے کفر کے قائل نہیں مگر ان کے نزدیک بھی نماز چھوڑنے والے کے لئے ایک سخت تعزیر ہے۔

تمام وہ چیزیں جن سے نماز کی تاکید اور فضیلت نکلتی ہے اگر ایک جگہ جمع کی جائیں تو قطعی طور پر اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ نماز کا ترک کرنے والا خدا اور رسول کے نزدیک سخت گنہگار اور سرکش اور نافرمان ہے اور نماز کا ترک کرنا تمام گناہوں میں ایک بڑے درجے کا گناہ ہے۔ اپنے مالک و آقا کی رضا جوئی یوں ہی ہر بندے پر واجب و فرض ہوا کرتی ہے اور جو بندہ اسکا خیال نہیں کرتا وہ اس مالک کے تمام بندوں میں ایک برا بندہ سمجھا جاتا ہے اور مالک کے نزدیک نہایت ذلیل اور خوار رہتا ہے نہ یہ کہ بعد اس قدر سخت تاکید و تنبیہ کے بھی اگر خیال نہ کرے تو خیال کیجے کہ بات کہاں تک پہنچتی ہو۔

تمام وہ حدیثیں یا اکثر ان میں کی اگر ایک جگہ جمع کی جائیں تو اسکے لئے ایک طوفانی و قمری کیفیت نکلے گی لہذا چند آیات قرآن مجید کی اور چند صحیح احادیث اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے چند اقوال

اس جگہ بیان کئے جاتے ہیں۔

(۱) اِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا بے شک ایمانداروں پر نماز فرض ہے وقت و وقت سے۔

(۲) قُلْ تَتْلُوْنَهَا فَعَلًا عَلَى الصَّلٰتِ وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰیٰ کون نماز کی خصوصاً اور سیانی نماز (عصر) کی۔  
(۳) اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّیِّئَاتِ بے شک نیکیاں بُرائیوں کو ساقی کر دیتی ہیں نیکیوں سے اور اس آیت میں نماز ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث سے جو آگے بیان ہوگی یہ مراد صاف طور پر واضح ہے۔

(۴) اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَکُمْ اللّٰهُ اَکْبَرُ وہ بے شک نماز بڑے اور خراب کاموں سے انسان کو بچاتی ہے اور بے شک اللہ کے ذکر کا بڑا رتبہ ہے اور بڑا اثر ہے۔

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی بنیاد پنج چیزوں پر ہے توحید اور رسالت کا اقرار نماز پڑھنا زکوٰۃ دینا رمضان کے روزے رکھنا بشرط قدرت حج کرنا (بخاری مسلم)  
(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن اور کفر کے درمیان میں نماز حد فاصل ہے (مسلم) خیال کرو کہ جب یہ حد فاصل نہ رہے تو کیا نتیجہ نکلتا ہے۔

(۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہو گیا (شکوۃ) جو لوگ تارک نماز کو کافر نہیں کہتے اُن کے نزدیک اس حدیث میں کافر ہو جانے کا یہ مطلب ہے کہ قریب کفر کے ہو گیا اور محاورے میں ایسا استعمال ہوتا رہتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص کسی جنگل میں بے یار و مددگار ہو جائے اور اس کے پاس کھانے پینے کی کوئی چیز نہ رہے تو اسکو کہتے ہیں کہ مر گیا یعنی اب موت اسکی قریب ہے۔

(۸) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھتا رہے گا قیامت میں اُسکے ساتھ ایک نور ہوگا اور وہ نماز اس کے لئے باعث نجات ہوگی اور جو شخص نماز سے غفلت کر گیا وہ قیامت میں قارون فرعون یامان ابی اقرن خلف جیسے دشمنانِ خدا کے ہمراہ ہوگا۔ (مسند امام احمد دارمی بیہقی)

(۹) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ نے بارِ پنج وقت کی نماز فرض کی ہے جو شخص

ان کو چھی طرح وضو کر کے پابندی اوقات سے پختہ رہیگا اور ان کے ارکان و آداب کی رعایت کریگا  
اُس کے لئے السجہ شامہ کا عمدہ ہر کچھ شریک اور جو شخص ایسا نہ کریگا اس کے لئے السجہ نقالی کا کچھ  
وعدہ نہیں چاہئے بخند سے اور چاہے غدا کرے (مسند امام احمد موسیٰ طام مالک ابو داؤد)

(۱۰) حضرت ابوالدرداء نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی فرماتے ہیں کہ مجھے میرے مافی دہشت  
(نبی صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ وصیت فرمائی تھی کہ اسے ابوالدرداء نماز پھوٹنا اس لئے کہ  
نماز پھوٹنے والے سے اسلام کا ذمہ بری ہو۔ (ابن ماجہ) گویا وہ دائرہ اسلام سے خارج سمجھا جائیگا۔  
(۱۱) ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک تیز بینی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو تمام  
عبادتوں میں کون عبادت زیادہ پسند ہو ارشاد ہوا کہ نماز (بخاری مسلم)

(۱۲) ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم جاڑوں کے زمانے میں جب  
پت بھاڑ ہو رہا تھا باہر تشریف لائے اور ایک درخت کی دو شاخیں پکڑ کر بلائیں اُس سے بکثرت  
پتے گرنے لگے پھر آپ نے فرمایا کہ اسے ابو ذر جب کوئی مسلمان خلوص دل سے نماز پڑھتا ہو تو  
اُسکے گناہ بھی اسی طرح چٹھ جاتے ہیں جیسے اس درخت کے پتے جھڑ رہے ہیں (مسند امام احمد)

(۱۳) ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے پوچھا کہ تلوٰء اگر کسی کے دروازے  
پر نہ ہو اور وہ ہر روز پانچ مرتبہ اُس نہرین نہاتا ہو پھر بھی اُس کے بدن پر کچھ میل باقی رہ جائیگا  
صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اُس کے بدن پر کچھ بھی میل نہ رہے گا ارشاد ہوا کہ یہی کیفیت نماز  
کی جو جس طرح نہانے سے بدن کی کثافت دور ہو جاتی ہو اسی طرح نماز پڑھنے سے روح (سے گناہ) کی کثافت  
دور ہو جاتی ہو (بخاری مسلم)۔

(۱۴) ایک مرتبہ ایک شخص نے نہایت بے وزامت کی حالت میں جو ان کو ایک عورت کے ساتھ  
سوا جماع کے اور باقی ناجائز امور کے ارتکاب سے طاری تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ  
یا رسول اللہ مجھ سے ایک خطا صادر ہو گئی ہے جو کچھ میرے لئے سزا تجویز فرمائے حاضر ہوں حضرت  
نے یہ بھی نہ پوچھا کہ تم سے کیا گناہ ہوا ہوا تھے میں نماز کا وقت آگیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز  
پڑھنے تشریف لیگے وہ شخص بھی نماز میں آپ کے ساتھ تھے بعد نماز کے پھر اونہوں نے عرض کیا  
کہ یا رسول اللہ میرے لئے کیا حکم ہو تا ہوا ہوا ارشاد ہوا کہ نماز پڑھنے سے تمہارا گناہ مباح ہو گیا

ایک روایت میں ہے کہ اسی وقت یہ آیت بھی نازل ہوئی اِنَّ الْمُحْسِنَاتِ لَمِنْ السَّيِّئَاتِ اور اُس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ حکم خاص میرے لئے ہے یا آپ کی تمام امت کے لئے ارشاد ہوا کہ سب کے لئے (بخاری مسلم)

(۱۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک نماز سے دوسری نماز تک جتنے صغیر گناہ ہوتے ہیں سب معاف ہو جاتے ہیں (مشکوٰۃ المصابیح)

(۱۶) عبداللہ بن شقیق ایک جلیل القدر تابعی فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سوا نماز کے اور کسی عبادت کے چھوڑنے کو کفر نہ سمجھتے تھے (ترمذی)

(۱۷) حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی یہ کیفیت تھی کہ جب نماز کا وقت آتا تو اُن کے چہرہ مبارک کا رنگ تغیر ہو جاتا لوگوں نے پوچھا کہ اے امیر المومنین یہ کیا آپ کی حالت ہے ارشاد فرمایا کہ اب اُس امانت کے ادا کرنے کا وقت آگیا جسے اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پیش فرمایا تھا اور وہ سب اُس امانت کے لینے سے ڈر گئے اور انکار کر دیا (احیاء العلوم)

(۱۸) حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ جس وقت نماز کے واسطے وضو فرماتے اُن کا رنگ زرد ہو جاتا ایک مرتبہ اُن کے گھر والوں نے اُن سے پوچھا کہ وضو کے وقت آپ کی یہ کیا حالت ہو جاتی ہے فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ میں کس کے سامنے کھڑا ہونا چاہتا ہوں (احیاء العلوم)

## مقدمہ

ہم اس میں چند اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کرتے ہیں

(۱) زوال آفتاب کا دھل جانا جسے ہمارے عرف میں دوپہر ڈھلنا کہتے ہیں۔

(۲) سایہ اصلی۔ وہ سایہ جو زوال کے وقت باقی رہتا ہے۔ یہ سایہ ہر شہر کے اعتبار سے مختلف

ہوتا ہے کسی مین بڑا ہوتا ہے کسی میں چھوٹا کہیں بالکل نہیں ہوتا جیسے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں۔

زوال اور سایہ اصلی بچانے کی سہل تدبیر ہے کہ ایک سیدھی لکڑی ہموار زمین پر لگا دیں اور

سے یہ اشارہ ہے کہ اس آیت کی طرف اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ اَنْ

يَحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ یعنی ہم نے پیش کی امانت آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پس انکار کر دیا

ان سب نے اور ڈر گئے وہ اس امانت سے اور لے لیا اُس امانت کو انسان نے ۱۲۔



جہاں تک اس کا سایہ پہنچے اس مقام پر ایک نشان بنا دین پھر دیکھیں کہ وہ سایہ اس نشان کے آگے بڑھتا ہے یا پیچھے مٹتا ہے اگر آگے بڑھتا ہے تو سمجھنا لینا چاہئے کہ ابھی زوال نہیں ہوا اور اگر پیچھے ہٹے تو زوال ہو گیا اور اگر یکساں رہے نہ پیچھے ہٹے نہ آگے بڑھے تو ٹھیک دو پہر کا وقت ہو اسکو استواء کہتے ہیں (بحر الرائق)۔

(۳۴) ایک مثل۔ سایہ اصلی کے سوا جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو جائے۔

(۳۵) دو مثل۔ سایہ اصلی کے سوا جب ہر چیز کا سایہ اس سے دو گنا ہو جائے۔

(۵) ثنویب۔ وہ اعلام جس سے پہلے کوئی اعلام ہو چکا ہو اور اسکی غرض اور اس اعلام کی غرض ایک ہو مثلاً پہلے اعلام سے لوگوں کو نماز کے لئے بلانا مقصود ہو تو اس اعلام سے بھی وہی مقصود ہو۔

(۶) اقامت۔ جب کو چارے عرفین تکبیر کہتے ہیں حاضرین کو جماعت قائم ہونیکلی اطلاع کے لئے کہی جاتی ہے۔

(۷) عورت۔ جسم کا وہ حصہ جسکا ظاہر کرنا شرعاً حرام ہے مرد کے لئے خواہ آزاد ہو یا غلام ناف کے نیچے سے گھٹنے تک عورت ہو گھٹنا عورت میں داخل ہے اور آزاد عورتوں کے سوائے اور ہاتھ اور دونوں قدم کے کل جسم عورت ہے اور لونڈی کے لئے پیٹ اور پیٹھ سے گھٹنوں کے نیچے تک۔ سینہ اور پشت کا وہ حصہ جو سینے کے مقابل ہے عورت نہیں۔ محض اگر کسی کا غلام ہو تو اسکا حکم مثل لونڈی کے ہے اور اگر آزاد ہو تو مثل آزاد عورتوں کے۔

(۸) عورت غلیظہ۔ خاص حصہ اور مشترک حصہ اور انشین اور ان کے قریب قریب کا جسم۔

(۹) عورت خفیضہ۔ خاص حصہ اور مشترک حصہ اور ان کے متصل جسم کے سوا باقی وہ اعضاء جن کے چھپانے کا حکم ہے۔

(۱۰) مدرک۔ وہ شخص جس کو شروع سے اخیر تک کسی کو پیچھے جماعت سے نماز ملے اور اسکو مقتدی اور موقم بھی کہتے ہیں۔

(۱۱) مسبوق۔ وہ شخص جسکا ایک کعت یا اس سے زیادہ ہو جائیکے بعد جماعت میں اگر شریک ہو

(۱۲) لاحق۔ وہ شخص جو کسی امام کے پیچھے نماز میں شریک ہوا ہو اور بعد شریک ہونیکے اسکی سب کعتیں یا کچھ رکعتیں جاتی رہیں خواہ اس وجہ سے کہ وہ سو گیا ہو یا اسکو کوئی حدت ہو جائے

Checked  
1987

اصغر یا اکبر (مراقی انفلاح - در مختار)

(۱۳) مقیم۔ وہ شخص جو اپنے وطن میں ہو اور وہاں سے اس کی اقامت یا ایسے مقام پر ہو جو اس کے وطن سے تین دن کی مسافت سے کم فاصلہ پر ہو۔

(۱۴) مسافر۔ وہ شخص جو اپنے وطن اصلی یا وطن اقامت سے ایسے مقام کا ارادہ کر کے نکلے جو وطن سے تین دن کی مسافت پر ہو جب وہ اپنے شہر کی آبادی سے باہر نکل جائے اسپر مسافر کا اطلاقی شروع ہو جائیگا۔ تین دن کے مسافت متوسط چال سے ہونا چاہئے نہ بہت تیز اور نہ بہت سست جکا اندازہ تیس کو س انگریزی مین کے حساب سے کیا جاتا ہے اس لئے کہ انسان متوسط چال سے ہر روز دس کو س چلتا ہو۔

(۱۵) وطن۔ رہنے کی جگہ وطن کی دو قسمیں ہیں وطن اصلی وطن اقامت۔

(۱۶) وطن اصلی۔ وہ مقام جہاں ہمیشہ رہنے کے قصد سے انسان بود و باش کرے پھر اگر اتفاقاً اس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں اسی قصد سے سکونت اختیار کرے تو یہ دوسرا مقام وطن اصلی ہو جائیگا اور پہلا مقام وطن اصلی نہ رہیگا۔

(۱۷) وطن اقامت۔ وہ مقام جہاں انسان پندرہ دن یا اس سے زیادہ رہنے کے قصد سے قیام کرے خواہ رہنے کا اتفاق پندرہ دن سے کم ہو یا زیادہ۔

(۱۸) عمل کثیر۔ وہ فعل جسکو نماز پڑھنے والا بہت سچے خواہ دو دنوں یا تھوں سے کیا جائے یا ایک یا تھ سے اور خواہ دیکھنے والا اس فعل کے کرنے والے کو نماز میں سچے یا نہیں۔

(۱۹) عمل قلیل۔ وہ فعل جسکو نماز پڑھنے والا بہت نہ سچے۔

(۲۰) ۱۰۔ وہ نماز جو اپنے وقت میں پڑھی جائے۔

(۲۱) قضا۔ وہ نماز جو اپنے وقت میں نہ پڑھی جائے مثلاً ظہر کی نماز عصر کی وقت پڑھی جائے۔

عمل کثیر کی ہائے فقہانہ مختلف تعریفیں کی ہیں بعض نے یہ لکھا ہے کہ عمل کثیر وہ ہے جس کے کرنے میں دو وقت یا تھوں کی ضرورت پڑے جیسے عمار کا باندھنا اور بعض نے لکھا ہے کہ عمل کثیر وہ ہے جس کے کرنا کو دو ایک کو لوگ یہ نہیں کہ یہ نماز میں نہیں پڑھیں مگر محکم اور امام صاحب کے اصول کے موافق ہی تعریف ہو جو لکھی گئی۔ (بحوالہ اربع)

## نماز کے اوقات

ہو کہ نماز اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کی اداسے شک کے لئے ہر جو ہر وقت دہر آن فائض ہوتی رہتی ہیں لہذا اس کا متقضا یہ تھا کہ کسی وقت انسان اس عبادت سے غالی نہ رہے مگر چونکہ اس میں تمام ضروری حوائج میں ہرج ہوتا اس لئے تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد ان پانچ وقتوں میں نماز فرض کی گئی تھی۔ ظہر۔ عصر۔ مغرب۔ عشاء۔

فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور طلوع آفتاب تک رہتا ہے۔ (بحر فقاہر ارقی الفلاح) سب سے پہلے اخیر شب میں ایک پیدی بیچ آسمان پر ظاہر ہوتی ہے گریہ پیدی قائم نہیں رہتی بلکہ اس کے بعد ہی پھر اندھیرا ہو جاتا ہے اس کو صبح کاذب کہتے ہیں۔

اس کے تھوڑی دیر کے بعد ایک پیدی آسمان کے کنارے چاروں طرف ظاہر ہوتی ہے۔ اور وہ باقی رہتی ہے بلکہ وقتاً فوقتاً اس کی روشنی بڑھتی چلی جاتی ہے اس کو صبح صادق کہتے ہیں اور اسی سے صبح کا وقت شروع ہوتا ہے۔

مردن کے لئے سحیح ہے کہ فجر کی نماز ایسے وقت شروع کریں کہ روشنی خوب پھیل جائے اور اس قدر وقت باقی ہو کہ اگر نماز پڑھی جائے اور اُس میں چالیس پچاس آیتوں کی تلاوت اچھی طرح کی جائے اور بعد نماز کے اگر کسی وجہ سے نماز کا اعادہ کرنا چاہیں تو اسی طرح چالیس پچاس آیتیں اُس میں پڑھ سکیں۔ اور عورتوں کو ہمیشہ اور مردوں کو حالت حج میں مزدلفہ میں فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہے (در مختار مرقی الفلاح)

ظہر کا وقت آفتاب ڈھلنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک ہر چیز کا سایہ سوا سایہ اُٹھنے کے وقت نہ ہو جائے ظہر کا وقت رہتا ہے مگر احتیاط یہ ہے کہ ایک شل کے اندر اندر ظہر کی نماز پڑھ لی جائے (الفتاویٰ) عورتوں کی نماز اختلاف میں ہے تاہم ان میں سب کے نزدیک جو کہ وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور آفتاب نہ اُٹھے تک اس میں نماز کا اہل وقت متفق علیہ ہے مگر ایک ظہر کا وقت آفتاب ڈھلنے کے شروع ہوتا ہے اور وقت میں اختلاف ہے جو صاحبین نے ایک ظہر کا غیر وقت ایک شل تک جو اور امام ابوحنیفہ سے ہے ایک روایت اسی مضمون کی نقل کی جاتی ہے اور ایک روایت علامہ زہبی سے ہے جو اُن کی روایت ظہر کا وقت ایک شل کے بعد چاہتا ہے اور صبح کا وقت دو شل کے بعد تاہم اس بناء پر ایک شل سے دو شل تک کسی نماز کا وقت نہیں ہے۔ اور جو صاحبین کا شمار مذہب جو فقہ کی کتب متبرکات میں اور شرح میں اختیار کیا گیا ہے وہی جو جوہر نے لکھا ہے کہ یہی ان تفکرات سے بچنے ہے۔ اور جو ظہر کی نماز ایک شل کے اندر پڑھ لی جائے (دشای مجرب)

جمعہ کی نماز کا وقت بھی یہی ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ ظہر کی نماز گریہوں میں کچھ تاخیر کر کے پڑھنا بہتر ہو خواہ گرمی کی شدت ہو یا نہیں اور جاڑوں کے زمانے میں جلد پڑھنا سبب ہے (دشامی بحر)  
 عصر کا وقت بعد دو شل کے شروع ہوتا ہے اور آفتاب ڈوبنے تک رہتا ہے عصر کا سبب وقت انوقت تک رہتا ہے جب تک آفتاب میں زردی نہ آئے اور اس کی روشنی ایسی کم ہو جائے کہ نظر اُس پر ٹھہرنے لگے اس کے بعد کمرہ ہو اور عصر کی نماز ہر زمانے میں خواہ گرمی ہو یا جاڑا دریکڑے پڑھنا سبب ہے مگر نہ ہفتہ دیر کہ آفتاب میں زردی آجائے اور اس کی روشنی کم ہو جائے تاں جس دن اب یہ اس دن عصر کی نماز جلد پڑھنا سبب ہے۔ (در مختار)

مغرب کا وقت آفتاب ڈوبنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک شفق کی پھیدی آسمان کے کناروں میں قائم رہے باقی رہتا ہے (بحر طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح)  
 مغرب کی نماز: وقت شروع ہوتے ہی پڑھنا سبب ہے اور تباہی کے کہ (بھی طرح نکال آئیے) کمرہ تحریری ہر بان جس روز اب یہ اس دن ہفتہ تاخیر کر کے نماز پڑھنا کہ جن میں وقت آجانیگا اچھی طرح یقین ہو جائے سبب ہے مغرب کا وقت بالکل فجر کا عکس ہے فجر کے وقت پہلے سپیدی ظاہر ہوتی ہے اس بعد سرخی اور خربین پہلے سرخی ظاہر ہوتی ہے پھر سپیدی۔

عصر کے ابتدائے وقت میں اختلاف ہے صاحبین کے نزدیک بعد ایک شل کے عصر کا وقت آجاتا ہے اور امام صاحب نے نزدیک بعد دو شل کے اور عصر کے آخر وقت میں کئی اختلاف نہیں ہے کہ نزدیک عصر کا وقت غروب آفتاب تک رہتا ہے اور بعض نے عصر کو وقت آفتاب کے زرد ہو جانے تک بیان کیا ہے ۱۲  
 جب آفتاب ڈوبنے کے بعد ایک سرخی آسمان کے کناروں میں ظاہر ہوتی ہے اس کے بعد ہر ایک سپیدی نمودار ہوتی ہے اس سپیدی اور اس سرخی دونوں کو شفق کہتے ہیں امام ابوحنیفہ نے نزدیک مغرب کا وقت سپیدی شفق تک رہتا ہے اور صاحبین کے نزدیک شفق تک بعض فقہائے صاحبین کے مذہب پر فتویٰ دیا ہے ۱۱۔ نسکیو امام صاحب کا مذہب بھی بیان کیا ہے مگر یہ صحیح نہیں امام صاحب کے نزدیک مغرب کا وقت سپیدی شفق تک رہتا ہے اور اگر صاحبین مثل حضرت صدیق اور حضرت عائشہ اور انس اور حاذ بن جیل اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی یہی فتویٰ ہے صرف ابن عمر سے اور ایک روایت میں ابن عباس سے صحیح شفق کا قول نقل کیا ہے انہما متفقین کا اس پر اتفاق ہے نہ امام صاحب کے قول پر عمل کرنا چاہیے ۱۲ (فتح القدیر بحر الرائق طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح)

عشاء کا وقت شفق کی سپیدی زائل ہو جانے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک صبح صادق نہ نکلے باقی رہتا ہے (بحر فتح القدیر)

• عشاء کی نماز بعد تہائی رات گزر جانے کے اور قبل نصف شب کے مستحب ہے اور بعد نصف شب کے مکروہ ہے (مشائخ)

جس دن ابراہیمؑ دن عشاء کی نماز جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (در مختار وغیرہ)

• وتر کا وقت بعد نماز عشاء کے ہے۔ جو شخص آخر شب میں اٹھتا ہو اس کو مستحب ہے کہ وتر آخر شب میں پڑھے

اور اگر اٹھنے میں شک ہو تو پھر عشاء کی نماز کے بعد ہی پڑھ لینا چاہیے۔ (مراتی الفلاح در مختار)

• عیدین کی نماز کا وقت آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور زوال آفتاب تک رہتا ہے۔ آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے سے یہ مقصود ہے کہ آفتاب کی زردی جاتی رہے اور روشنی

ایسی تیز ہو جائے کہ نظر نہ ٹھہرے اس کی قیمن کے لئے فقہانے لکھا ہے کہ بعد ایک نیزے کے

بلند ہو جائے۔ عیدین کی نماز کا جلد پڑھنا مستحب ہے (مراتی الفلاح شامی)

• اوقات مکروہہ اٹھارہ ہیں۔

(۱) آفتاب نکلنے وقت جب تک آفتاب کی زردی نہ زائل ہو جائے اور اسقدر روشنی اُس میں

نہ آجائے کہ نظر نہ ٹھہر سکے اُس کا شمار نکلنے میں ہوگا اور یہ کیفیت آفتاب میں بعد ایک

نیزہ بلند ہو جانے کے آتی ہے۔

(۲) ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک آفتاب ڈھل نہ جائے۔

(۳) آفتاب میں سرخی آ جانے کے بعد غروب آفتاب تک۔

(۴) نماز پڑھ چکنے کے بعد آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے تک۔

(۵) نماز صبح کے بعد غروب آفتاب تک۔

(۶) فجر کے وقت ہوا اُس کی سنت کے۔

(۷) مغرب کے وقت مغرب کی نماز سے پہلے۔

• عشاء کے ابتدائی وقت میں مختلف ہر جن لوگوں نے نماز ایک مغرب کا وقت سچ شفق تک رہتا ہے ان کے نزدیک عشاء کا وقت سرخ شفق کے بعد آجاتا ہے اور امام صاحبؒ نے نزدیک جو نماز کا وقت پید شفق تک رہتا ہے اس کے ان کے نزدیک عشاء کا وقت پید شفق کے آتا ہے ۱۲

(۸) جب امام خطبہ کے لئے اپنی جگہ سے اٹھ کھڑا ہو خواہ وہ خطبہ جمعہ کا ہو یا عیدین کا یا نکاح کا یا حج وغیرہ کا۔

(۹) جب فرض نماز کی تکبیر کہی جاتی ہو۔ ہاں اگر فجر کی سنت نہ پڑھی ہو اور کسی طرح یہ یقین ہو جائے کہ ایک رکعت جماعت سے بلجائیگی تو فجر کی سنتوں کا پڑھ لینا مکروہ نہیں۔

(۱۰) نماز عیدین کے قبل خواہ گھر میں یا عید گاہ میں۔

(۱۱) نماز عیدین کے بعد عید گاہ میں۔

(۱۲) عرفہ میں عصر اور ظہر کی نماز کے درمیان میں اور اون کے بعد۔

(۱۳) مزدلفہ میں مغرب اور عشا کی نماز کے درمیان میں اور ان کے بعد۔

(۱۴) نماز کا وقت سنگ ہو جانے کے بعد سوا فرض وقت کے اور کسی نماز کا پڑھنا خواہ وہ قضاء سے واجب الترتیب کیوں نہ ہو۔

(۱۵) پانچا نہ پیشاب معلوم ہوتے وقت یا خروجِ یح کی ضرورت کے وقت۔

(۱۶) کھانا آجانے کے بعد اگر اس کی طبیعت کھلنے کو چاہتی ہو اور خیال ہو کہ اگر نماز پڑھے گا تو تمہیں

جی نہ لگے گا اور یہی حکم ہر تمام آن پیرون کا جبکہ چھوڑ کر نماز پڑھنے میں جی نہ لگنے کا خوف ہو

ہاں اگر نماز کا وقت تنگ ہو تو پہر پہلے نماز پڑھنے میں کچھ کراہت نہیں (مطہادی شامی راقی مغلج)

(۱۷) : آدمی رات کے عشا کی نماز پڑھنا۔

(۱۸) ستاروں کے بکثرت نکل آنے کے بعد مغرب کی نماز پڑھنا۔

ان تمام اوقات میں نماز مکروہ ہر صرف اس قدر تفصیل ہے کہ پہلے دوسرے تیسرے پندرہویں

سولہویں وقت میں سب نمازین مکروہ ہیں فرض ہوں یا واجب یا افضل اور سجدہ تلاوت کا جو یا سہو کا

اور پہلے تین وقتوں میں کوئی نماز شروع کیا جائے تو اسکا شروع کرنا بھی صحیح نہیں اور اگر نماز

پڑھتے پڑھتے انہیں سے کوئی وقت آجائے تو نماز باطل ہو جاتی ہے مگر ہاں چھ چیزوں کا شروع

کرنا ان تین وقتوں میں بھی صحیح ہے۔

(۱) جنازہ کی نماز بشرطیکہ جنازہ انہیں تین وقتوں میں سے وقت آیا ہو۔

(۲) سجدہ تلاوت بشرطیکہ سجدہ کی آیت انہیں تین وقتوں سے کسی وقت پڑھی گئی ہو۔

(۳) اسی دن کی عصر (۴) نفل نماز (۵) وہ نماز جس کے ادا کرنے کی نذر انھیں تین وقتوں سے کسی وقت میں گئی کی گئی ہو۔ (۶) اس نماز کی قضا جو انھیں وقتوں میں شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو۔ جنازہ کی نماز کا شروع کرنا بغیر کراہت کے صحیح بلکہ افضل ہے اور سجدہ تلاوت کا شروع کرنا کراہت متنزعہ کے ساتھ صحیح ہے۔ باقی تین کا شروع کرنا کراہت تحریمیہ کے ساتھ صحیح ہے مگر انکا باطل کر کے اچھے وقت میں ادا کرنا واجب ہے۔

دو وقتوں میں صرف فرض نمازوں کا ادا کرنا مکروہ ہے۔

باقی اوقات میں صرف نوافل کا ادا کرنا مکروہ ہے فرض اور واجب کا ادا کرنا مکروہ نہیں۔ دو وقت کی نمازوں کا ایک ہی وقت پڑھنا جائز نہیں۔ (۱) عرفہ میں عصر اور ظہر کی نماز کا ظہر کے وقت میں (۲) مزدلیہ میں مغرب اور عشا کی نماز کا عشا کی وقت میں (ستھی) نماز کے اوقات کا بیان ہو چکا اب ہم اذان کا بیان شروع کرتے ہیں اس لئے کہ اذان بھی ایک عہدہ ذریعہ وقت معلوم ہونے کا ہے۔ اور اسی کے ساتھ اقامت کا ذکر بھی کرینگے۔

## اذان اور اقامت کا بیان

اذان کی ابتداء مدینہ منورہ میں سلسلہ ہجری سے ہوئی اس سے پہلے نماز بے اذان کے پڑھی جاتی تھی چونکہ اس وقت تک مسلمانوں کی تعداد کچھ ایسی کثیر نہ تھی اس لئے ان کا جماعت کے لئے جمع ہو جانا بغیر کسی اطلاع کے دشوار تھا جب مسلمانوں کی تعداد یوں مافیو ما ترقی کرنے لگی اور مختلف حرفہ اور پیشہ کے لوگ جو حق دین الہی میں داخل ہونے لگے تو ضرورت اس امر کی پیش آئی کہ نماز کا وقت آسنے اور جماعت قائم ہونے کی اطلاع اونکو دیا جائے جس سے وہ اپنے

مس یہ مذہب امام ابوحنیفہ کا جو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سفر میں اور بارش میں بھی دو نمازوں کا ایک وقت میں پڑھ لینا جائز ہے اور ظاہر احادیث سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اگر کسی ضرورت سے کوئی شخص بھی ایسا کرے تو جائز ہے مگر اس کے ساتھ وہ امور بھی اُسکو کرنا ہونگے جو امام شافعی کے نزدیک جمع کے وقت ضروری ہیں چنانکہ ذکر آگے ہوگا (در مختار)

اپنے قریب و بید مقامات سے جماعت کے لئے مسجد میں آسکین لہذا یہ طریقہ اذان کا اس عرض کے پورا کرنے کے لئے مقرر کیا گیا اذان اسی امت کے ساتھ خاص ہو گئی امتوں میں نہ تھی فاطمہ بعد علیٰ ذلک۔ اذان اللہ تعالیٰ کے اذکار میں ایک بہت بڑے رتبہ کا ذکر ہے اس میں توحید اور رسالت کی شہادت اعلان کے ساتھ ہوتی ہے اس سے اسلام کی شان اور شوکت ظاہر ہوتی ہے اس کی فضیلت اور اس کا ثواب احادیث میں بہت مذکور ہے کچھ بیان بھی ذکر کیا جاتا ہے۔  
 ۱۔ اذان کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے اور جو لوگ اس کو سنتے ہیں جن ہوں یا انسان وہ سب قیامت کے دن افان دینے والے کے ایمان کی گواہی دیئے (بخاری سنائی۔ ابن ماجہ)

۲۔ مختصر فقہ اذان کی شریعت کا یہ ہے کہ جب صحابہ کو اطلاع اوقات نماز اور قیام جماعت کی ضرورت معلوم ہوئی تو اونہوں نے آپس میں مشورہ کیا بعضوں نے یہ رائے دی کہ یہود کی طرح سنگہ بجا جائے بعضوں کی رائے ہوئی کہ آگ جلا دی جائے مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پسند نہیں فرمایا حضرت فاروق نے یہ رائے دی کہ نماز کے وقت اُتھلو اُتھلو کھدیا جائے اس کے بعد عبداللہ بن زید اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ نے یہ طریقہ اذان کا جو آگے بیان کیا جائیگا ان کو تعلیم کیا کہ اسی طریقہ سے نماز کے اوقات اور جماعت کی اطلاع مسلمانوں کو کی جائے بعض روایات میں ہے کہ جب عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے اذان پڑھنے کے بعد جاگا میند ہی میں تھا بالکل سوتا نہ تھا اور بعض میں ہے کہ فرمایا اگر مجھے بدگمانی کا خوف نہ ہوتا تو میں کہتا کہ بالکل سوتا ہی نہ تھا اسی لحاظ سے بعض علمائے اس واقعہ کو حال اور کشف پر محمول کیا ہے جو ارباب باطن کو حالت بیداری میں ہوتا ہے۔ المختصر صبح کو عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے یہ واقعہ حضور نبوی صلعم میں عرض کیا تب حضرت نے فرمایا کہ بیشک یہ سچ ہے اور حضرت بلال کو ارشاد ہوا کہ اسی طرح اذان دیا کرو پھر حضرت فاروق نے بھی اگر اپنے خواب کو بیان کیا بعض روایات میں ہے کہ اس سے پہلے حضرت پرجی بھی نازل ہو چکی تھی چنانچہ عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں اور ابوداؤد نے مرسل میں یہ روایت لکھی ہے۔ بعض احادیث میں یہ بھی ہے کہ شب سراج میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت جبریل نے اذان کی تعلیم فرمائی تھی مگر یہ احادیث صحیح نہیں اور بقدری صحت میں شب سراج مقصود نہیں جو کئے میں تھی اس لئے کہ نبی کو روحانی طرح باہر ہوئی ہو لہذا اس سے دیر رات مقصود ہوگی جس بات کو یہ خواب کیا گیا نہیں جو جبریل نے تم ابدا میں کیا



(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء اور شہداء کے بعد اذان دینے والے جنت میں داخل ہوں گے بعض احادیث میں یہ بھی ہے کہ موزن کا مرتبہ شہید کے برابر ہے۔

(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سات برس تک برابر اذان دے اور اس سے اس کا مقصود محض ثواب ہو تو اس کے لئے دوزخ سے آزادی لکھ دی جاتی ہے (ابوداؤد ترمذی) (۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اذان کتنے میں کس قدر ثواب ہے اور ہر انکو یہ منصب بغیر قرعہ ڈالنے سے ملے تو بیشک وہ اس کے لئے قرعہ ڈالیں حاصل یہ کہ اس منصب کے لئے سخت کوشش کریں۔ (بخاری مسلم ترمذی۔ سنائی)

صحابہ کے زمانے میں ایسا ہوا ہے کہ اذان کے لئے لوگوں میں اختلاف ہوا ہر شخص چاہتا تھا کہ یہ مبارک منصب مجھے ملے یہاں تک کہ نوبت قرعہ ڈالنے کی آئی (تاریخ بخاری) (۵) قیامت کے دن موزنون کو بھی شفاعت کی اجازت دی جائیگی کہ وہ اپنے انصاف بابت یا جس کے لئے چاہیں خداوند عالم سے سفارش کریں۔

(۶) اذان دیتے وقت شیطان پر نہایت خوف اور ہیبت طاری ہوتی ہے اور بہت بچہ اسی سے بھاگتا ہے جہاں تک اذان کی آواز جاتی ہے وہاں تک نہیں ٹھہرتا۔ (بخاری مسلم) (۷) قیامت کے دن موزنون کی گردنیں بلند ہوں گی یعنی وہ نہایت مغرور اور لوگوں میں ممتاز ہوں گے اور قیامت کے خوف اور بصیبت سے محفوظ رہیں گے۔

(۸) جس مقام پر اذان دی جائے وہاں اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے عذاب اور بلاؤں سے وہ مقام محفوظ رہتا ہے۔

(۹) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موزنون کے لئے دعائے مغفرت فرمائی ہے اور اقامت کی فضیلت اور تاکید اذان سے بھی زیادہ ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اس مقام پر یہ سوال ہوتا ہے کہ باوجود اس قدر فضائل کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے کیوں اس منصب کو اختیار نہیں فرمایا اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ وہ حضرات اس سے بھی زیادہ مفید اور ہم کاموں میں مشغول رہتے تھے اور اگر اس منصب کو اپنے ذمہ لیتے تو ان کاموں میں عجز ہوتا اس لئے وہ اس منصب کے اختیار کرنے سے مجبور رہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کے اذان دینے کی حدیث ترمذی میں ہے اگرچہ اس سے قطعی ثبوت نہیں ہوتا۔ اسچون کے کان میں اذان دینا تو قطعاً آپ سے ثابت ہے۔

## اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱) اگر کسی ادا نماز کے لئے اذان دی جائے تو اس کے لئے اس نماز کے وقت کا ہونا اگر وقت آنے سے پہلے اذان دی جائے تو صحیح نہوگی بعد وقت آنے کے پھر اسکا اعادہ کرنا ہوگا خواہ وہ اذان فجر کی ہو یا اور کسی وقت کی۔ (مراتی الطلاح درمختار وغیرہ)۔

(۲) اذان اور اقامت کا عربی زبان میں انھیں خاص الفاظ سے ہونا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ اگر کسی اور زبان میں یا عربی زبان میں کسی اور الفاظ سے اذان یا اقامت کہی جائے تو صحیح نہوگی اگرچہ لوگ اس کو سنکر اذان سمجھ لیں اور اذان کا مقصد اس سے حاصل ہو جائے (ایضاً)۔

(۳) سوذن کامر دہونا عورت کی اذان درست نہیں اگر کوئی عورت اذان دے تو اس کا اعادہ کرنا چاہیے اور اگر بغیر اعادہ کئے ہوئے نماز پڑھ لیجائیگی تو گویا بے اذان کے پڑھی گئی۔ (دعبر الراجح مراتی الطلاح طحاوی وغیرہ)۔

(۴) سوذن کا صاحب عقل ہونا۔ اگر کوئی نابھجہ بچہ یا مجنون یا مست اذان دے تو نہوگی (ایضاً)۔

## اذان اور اقامت کا سنون طریقہ

اذان کا سنون طریقہ یہ ہے کہ اذان دینے والا دو نون حد تون سے پاک ہو کسی اونچے مقام پر مسجد سے علیحدہ قبلہ رکھڑا ہوا اور اپنے دو نون کا نون کے سوراخوں کو کھٹے کی انگلی سے بند کر کے اپنی طاقت کے موافق بلند آواز سے نہ اسقدر کہ جس سے تکلیف ہو ان کلمات کو کہے اللہ اکبر چار مرتبہ پھر اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ دو مرتبہ پھر اَشْهَدُ

عہدہ بہت بلا حرجیئے اسکا مرتبہ بہت بلند ہے ۱۲ عہدہ تک گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں ہے جب تک انسان کو اسلامی لاپورایتیں نہیں ہوتا اُنوقت تک اسکی گواہی نہیں دیتا اس لئے یہاں اس عنوان کو پورے یقین کا اظہار مقصود ہے ۱۲

اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ دُومَرْتَبَہ پھر حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃ دُومَرْتَبَہ پھر حَیَّ عَلَی الْفَلَاحِ  
دُومَرْتَبَہ پھر اللّٰهُ اَکْبَرُ دُومَرْتَبَہ پھر لا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰهُ اِک مرتبہ اور حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃ  
کہتے وقت اپنے مُنہ کو داہنی طرف پھیر لیا کرے اس طرح کہ سینہ اور قدم قبلہ سے نہ پھیرنے پا کر  
اور حَیَّ عَلَی الْفَلَاحِ کہتے وقت بائیں طرف مُنہ پھیر لیا کرے اس طرح کہ سینہ اور قدم قبلہ سے نہ  
پھیرنے پائے اور فجر کی اذان میں بعد حَیَّ عَلَی الْفَلَاحِ کے اَلصَّلٰوۃُ خَیْرٌ مِنَ النَّوْمِ بھی دو  
مرتبہ کہے پس کل الفاظ اذان کے پندرہ ہوئے اور فجر کی اذان میں ستہ اور اذان کے الفاظ  
کو لگا کر نہ ادا کرے نہ اس طرح کہ کچھ پست آواز سے اور کچھ بلند آواز سے اور دُومَرْتَبَہ اللّٰہُ اَکْبَرُ کھراکھرا  
سکھٹ کیسے کہ سننے والا اس کا جواب دیئے اور اللّٰہُ اَکْبَرُ کے سوا دوسرے الفاظ میں ہر لفظ کے  
بعد اسی قدر سکھٹ کر کے دوسرے لفظ کے (شامی)

اقامت کا طریقہ بھی یہی ہے صرف فرق اس قدر ہے کہ اذان مسجد سے باہر کہی جاتی ہے اور اقامت  
مسجد کے اندر اور اذان بلند آواز سے کہی جاتی ہے اور اقامت پست آواز سے اقامت میں اَلصَّلٰوۃُ  
خَیْرٌ مِنَ النَّوْمِ نہیں بلکہ بجائے اس کے ہر وقت تَقَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃُ دُومَرْتَبَہ اور اقامت  
کہتے وقت کانون کے سوراخ کا بند کرنا بھی نہیں اس لئے کہ کان کے سوراخ آواز بلند ہونے  
کے لئے بند کئے جاتے ہیں اور وہ یہاں مقصود نہیں اور اقامت میں حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃ سے  
عَلِی الْفَلَاحِ کہتے وقت داہنے بائیں جانب مُنہ کا پھیرنا بھی نہیں ہے۔

## اذان و اقامت کے احکام

(۱) سونا زجربہ کے اور سب سحر میں نماز دن کے لئے ایک بار اذان کہنا مردوں  
پر سنت مکرہ ہے مسافر ہو یا مقیم جماعت کی نماز ہو یا تنہا ادا نماز ہو یا قضا۔ اور نماز مسجد کیلئے  
۱۵ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے پیغمبر ہیں ۱۲ عشاء اور نماز کے واسطے ۱۱ عشاء ادا کیا  
فائزہ کے لئے یہی نماز کے لئے جہزی فائدہ ہی فائدہ ہے ۱۳۔ عشاء نماز بہتر ہے سونے سے چونکہ یہ سونے کا وقت  
ہوتا ہے اور اس وقت آدمی کو اپنے خواب شیرین کا چھوڑنا ناگوار ہوتا ہے اس لئے اس کو اس امر کی اطلاع  
دی جاتی ہے کہ تمہارے اس خواب شیرین سے نماز بہتر ہے ۱۲ عشاء بیشک نماز تیار ہو گئی ۱۲۔

دو بار اذان کہتا۔

اگر نماز کسی ایسے سبب سے قضا ہوئی ہو جس میں عام لوگ مبتلا ہوں تو اس کی اذان اعلان کے ساتھ دی جائے اور اگر کسی خاص سبب سے قضا ہوئی ہو تو اذان پوشیدہ طور پر آہستہ دی جائے تاکہ لوگوں کو اذان سنکر نماز قضا ہونے کا علم نہ ہو اس لئے کہ نماز کا قضا ہو جانا غفلت اور سستی پر دلالت کرتا ہو اور دین کے کاموں میں غفلت اور سستی گناہ ہو اور گناہ کا ظاہر کرنا اچھا نہیں۔ اور اگر کسی نماز میں قضا ہوئی ہو تو اس کے بعد سبب ایک ہی وقت پر چلی جائیں تو صرف پہلی نماز کی اذان دینا سنت ہو اور باقی نمازوں کے لئے صرف اقامت۔ مان یہ مستحب یہ ہو کہ ہر ایک کے واسطے اذان بھی علیحدہ دی جائے۔ (شامی)

(۲) مسافر کے لئے اگر اس کے تمام ساتھی موجود ہوں اذان مستحب ہو سنت مکرہ نہیں۔

(۳) جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے تنہا جماعت سے اس کے لئے اذان اور اقامت دونوں مستحب ہیں بشرطیکہ محلے کی مسجد یا گاؤں کی مسجد میں اذان اور اقامت ہو چکی ہو اس لئے کہ محلہ کی اذان اور اقامت تمام محلہ والوں کو کافی ہو۔ (بحوالہ سابق درختہ وغیرہ)

(۴) جس مسجد میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ہو چکی ہو اس میں اگر نماز پڑھی جائے تو اذان اور اقامت کا کہنا مکروہ ہو مان اگر اس مسجد میں کوئی مؤذن اور امام مقرر نہ ہو تو مکروہ نہیں بلکہ افضل ہو۔ (در مختار)

(۵) اگر کوئی شخص ایسے مقام پر جہاں جمعہ کی نماز کے شرائط پائے جاتے ہوں اور جمعہ ہو تا ہو ظہر کی نماز پڑھے تو اس کو اذان اور اقامت کہنا مکروہ ہو خواہ وہ ظہر کی نماز کسی عذر سے پڑھتا ہو

عہ خندق کی لڑائی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ظہر عصر مغرب کی نماز قضا ہو گئی تھی عشا کے وقت آپ نے سب کی قضا پڑھی بعض روایات میں ہو کہ صرف ظہر کے واسطے اذان کہی گئی اور باقی کے واسطے صرف اقامت اور بعض روایات میں ہو کہ اذان بھی ہر ایک کے لئے علیحدہ کہی گئی ۱۲ (شامی)

عہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں جمعہ کے لئے بھی مثل اور نمازوں کے ایک ہی اذان تھی اور یہ اذان جب امام خطبہ پڑھنے کے لئے ممبر پر بیٹھتا تھا تو اس وقت کہی جاتی تھی جب حضرت ذی النورین رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انھوں نے ایک اذان جمعہ کی نماز کے لئے اور بڑھائی ۱۳۔

یا بلا غدر اور خواہ قبل نماز جمعہ کے ختم ہو نیکیے پڑھے یا بعد ختم ہو نیکیے۔ (بحوالہ ائق در مختار)

(۶) عورتوں کو اذان اور اقامت کہنا مکروہ ہے خواہ جماعت سے نماز پڑھیں یا تنہا۔

(۷) بڑکون اور غلاموں کے لئے اذان اور اقامت دو زون مکروہ ہیں اگرچہ جماعت سے نماز

پڑھیں۔ (در مختار بحوالہ ائق)

(۸) فرض عین نمازوں کے سوا اور کسی نماز کے لئے اذان و اقامت سنون نہیں خواہ فرض

کفار ہو جیسے جنازے کی نماز یا واجب ہو جیسے وتر اور عیدین یا نفل ہو جیسے اور نمازیں۔

(بحوالہ ائق در مختار)

(۹) جب بچ پیدا ہو تو اس کے داہنے کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کہنا مستحب ہے اور

اسی طرح اس شخص کے کان میں کہنا جو کسی رنج میں مبتلا ہو یا اس کو مرگی کا مرض ہو اور غصہ کی

حالت میں اور جس کی عادتیں خراب ہو گئی ہوں خواہ انسان ہو یا جانور اور لڑائی کے وقت

اور جلے ہوئے کے کان میں اور اسی طرح اس مسافر کو جو راہ بھول گیا ہو اور کوئی راہ بتانے

والا نہ ہو اور اسی طرح اگر کہیں جن وغیرہ کا ظہور ہو یا کسی کو تکلیف دیتے ہوں۔

(۱۰) جو شخص اذان سنے مرد ہو یا عورت ظاہر ہو یا جنب اس پر اذان کا جواب دینا واجب ہے

یعنی جو لفظ مؤذن کی زبان سے سنے وہی خود بھی کہے مگر علی الصلوٰۃ اور علی الفلاح کے

عہ اس مسئلہ میں علماء مختلفہ میں بعض کا قول ہے کہ اگر عورتیں تنہا نماز پڑھیں تو ان کے لئے اقامت مکروہ نہیں

اذان اس وقت بھی مکروہ ہو کہ ہم یہ کہہ ہر حال میں دو زون مکروہ ہیں (دراقی الفلاح - طحاوی - حاشیہ ائق الفلاح

در مختار بحوالہ ائق شامی)

عہ اس میں اختلاف ہے کہ اذان کا جواب دینا سنون ہو یا واجب اور زبان سے جواب دینا واجب ہے یعنی

جو لفظ مؤذن سے سنا جائے وہی لفظ خود بھی کہا جائے یا قدم سے جواب دینا واجب ہے۔ یعنی اذان سنکر نماز کے

لئے مسجد میں جانا چاہئے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ اذان کا جواب زبان سے دینا واجب ہے صاحب غلامہ و محیط وقاضیان

نہر الفائق و بحوالہ ائق و در مختار وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور احادیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے

بخاری و مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جیسا مؤذن سے سنو دیا ہی تم بھی

جواب میں لاکھوں دلائل و قوتوں کا لہذا اللہ بھی کہے اور الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صدقہ تبت و برزت اور بعد اذان کے درود و شریف پڑھ کر یہ دعا پڑھے اللہ عز و جل ہدیٰ للذین عتقوا الذلۃ و الصلوٰۃ القامیۃ اے سیدنا محمد بن الوہیب سلمۃ و الفضیلۃ و البعثۃ مقاصداً محموداً و الباری و عدۃ تبارک لا یتخلف المیعاد

(۱۱) اذان سننے والے کو مستحب ہو کہ پہلی مرتبہ اشہد ان محمد رسول اللہ سننے تو یہ بھی کہے -  
 صلی اللہ علیک یا رسول اللہ اور جب دوسری مرتبہ سنے تو اپنے دونوں ہاتھ کے انگوٹھوں کے ناخنوں کو آنکھ پر رکھ کر کہے تبارک عینی یت یا رسول اللہ اللہم متبعی بالسمع والبصر  
 (جامع الرموز کثر العباد)

(۱۲) اذان سننے والے کو مستحب ہو کہ اگر چلنے کی حالت میں اذان سنے تو کھڑا ہو جائے اور اذان سننے کی حالت میں سوا جواب دینے کے اور کسی کام میں مشغول نہ ہو یہاں تک کہ سلام یا سلام کا

عہ نہیں طاقت اور قوت مگر خدا کی مدد سے - جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ یا حی علی الفلاح کہتا ہے تو وہ نماز کے لئے لوگوں کو بلاتا ہو لہذا اس کے جواب میں یہ امر ظاہر کیا گیا کہ نماز کے لئے آنے کی طاقت اور قوت خدا ہی کی مدد سے ہوتی ہے لہذا خدا کی مدد ہوتی ہو تو ہم حاضر ہوتے ہیں ۱۲

عہ جو کہ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہو کہ جو مؤذن سے سنا جائے وہی کہا جائے اور بعض سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے جواب لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہا جائے اس لئے بعض علماء یہ لکھا ہے کہ وہ بھی کہا جائے جو مؤذن سے سنا گیا ہے اور لا حول ولا قوۃ بھی کہا جائے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے ۱۳  
 عہ تو نے سچ کہا اور اچھی بات ہو ۱۲۔

للعہ اے مالک اس کا دل دعا (اذان) اور اس کا ایم ہونے والی نماز کے عنایت فرما ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ (ایک مقام جنت میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کو نہ ملے گا یا وسیلے سے شفاعت کی اجازت مراد ہو) اور بزرگی اور پہنچا انکو مقام محمود (جہاں سب نبی خدا کی تعریف کریں گے اور آنحضرت کو شفاعت کی اجازت ملے گی) میں جکا کرنے اسے وعدہ فرمایا ہو بیشک تو وعدہ خلافی نہیں کرتا۔ جسے لوگ و الفضیلۃ کے بعد و الدرقۃ الزمیت بھی کہتے ہیں حالانکہ محض یہ اصل ہو ۱۴ رحمت نازل فرمائے اللہ تعالیٰ آپ کے پیغمبر ۱۳



اذان کے (در مختار)

(۲) مؤذن کا عاقل ہونا مجنون اور ناتجربہ کی اذان اور اقامت مکروہ ہے اور ٹنگی اذانوں کا اعادہ کر لینا چاہئے نہ اقامت کا۔ (در مختار)

(۳) مؤذن کا مسائل ضروریہ اور نماز کے اوقات سے واقف ہونا۔ اگر جاہل آدمی اذان دے تو اسکو وہ مؤذن کے برابر ثواب نہ ملے گا۔ (بحوالہ ائق)

(۴) مؤذن کا پہلے گارہ دینا اور ہونا اور لوگوں کے حال سے خبردار رہنا جو لوگ جماعت میں نہ آتے ہوں انکو تنبیہ کرنا۔

(۵) مؤذن کا بلند آواز ہونا۔

(۶) اذان کا کسی اونچے مقام پر مسجد سے علیحدہ کہنا اور اقامت کا مسجد کے اندر کہنا مسجد کے اندر اذان کہنا مکروہ ہے۔ ہاں تہجد کی دوسری اذان کا مسجد کے اندر مہر کے ساتھ کہنا مکروہ نہیں بلکہ تمام بلاد اسلام میں معمولی ہے۔ (مراقی الملاح)

(۷) اذان کا کھڑے ہو کر کہنا۔ اگر کوئی شخص بیٹھے بیٹھے اذان کہے تو مکروہ ہے اور اس کا اعادہ کرنا چاہئے ہاں اگر سوار ہو یا افلاں حرف اپنی نماز کے لئے کہے تو پھر اعادہ کی ضرورت نہیں۔

(۸) اذان کا بلند آواز سے کہنا۔ ہاں اگر صرف اپنی نماز کے لئے کہے تو اچھا ہے ورنہ بھی زیادہ ثواب بلند آواز میں ہوگا۔

(۹) اذان کہتے وقت کا نون کے سوراخوں کو انگلیوں سے بند کر لینا مستحب ہے۔

(۱۰) اذان کے الفاظ کا ٹھہر ٹھہر کر ادا کرنا اور اقامت کا جلد جلد سنت ہے یعنی اذان کی تکبیر میں میں ہر دو تکبیر کے بعد اس قدر سکوت کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے سکے اور تکبیر کے علاوہ اور الفاظ میں ہر ایک لفظ کے بعد اسی قدر سکوت کرے کہ دوسرا لفظ کہے اور اگر کسی جہ سے اذان کہے

عہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں یہ اذان بھی مسجد کے اندر نہ ہوتی تھی بلکہ ملک نے اپنے زمانہ میں اسکو مسجد کے اندر داخل کر لیا اور اس زمانہ میں بڑے بڑے عیسائی ان تابعی موجود تھے سب نے سکوت کیا اس لئے یہ فعل مکروہ نہ تھا اور تمام بلاد اسلام میں رائج ہو گیا اور کسی نے آج تک اسکا انکار نہیں کیا ۱۲۔



الفاظ بغیر اس قدر پھڑپھڑے ہوئے کہ دے تو اس کا اعادہ مستحب ہو اور اگر اقامت کے الفاظ پھڑپھڑے ہو کر کہے تو اس کا اعادہ مستحب نہیں۔ (در مختار۔ رو مختار)

(۱۱) اذان میں حی علی الصلوٰۃ کہتے وقت داہنی طرف منہ کو پھیرنا اور حی علی الفلاح کہتے وقت بائیں طرف منہ کو پھیرنا سنت ہے خواہ وہ اذان نماز کی ہو یا اور کسی چیز کی مگر سینہ اور قدم قبلہ سے نہ پھرنے پائے۔

(۱۲) اذان اور اقامت کا قبلہ رو ہو کر کہنا بشرطیکہ سواش ہو بغیر قبلہ رو ہونے کے اذان اقامت کہنا مکروہ تنزیہی ہو۔ (در مختار)

(۱۳) اذان کہتے وقت حدیث اکبر سے پاک ہونا سنت ہو اور دونوں حدیثوں سے پاک ہونا مستحب ہو اور اقامت کہتے وقت دونوں حدیثوں سے پاک ہونا سنت ہو اگر حدیث اکبر کچال ت میں کوئی شخص اذان کہے تو مکروہ تحریمی ہو اور اس اذان کا اعادہ مستحب ہو اسی طرح اگر کوئی حدیث اکبر یا اصغر کی حالت میں اقامت کہے تو مکروہ تحریمی ہو مگر اقامت کا اعادہ مستحب نہیں۔

(۱۴) اذان اور اقامت کے الفاظ کا ترتیب وار کہنا سنت ہو اگر کوئی شخص موخر لفظ کو پہلے کہ جائے مثلاً اشہدان لا الہ الا اللہ سے پہلے اشہدان محمد رسول اللہ کہہ جائے یا حی علی الصلوٰۃ سے پہلے حی علی الفلاح کہہ جائے تو اس صورت میں صرف اسی موخر لفظ کا اعادہ ضروری ہو جسکو آئے مقدم کہہ یا جو پہلی صورت میں اشہدان لا الہ الا اللہ کہہ کر اشہدان محمد رسول اللہ پھر کہے اور دوسری صورت میں حی علی الصلوٰۃ کہہ کر حی علی الفلاح پھر کہے پوری اذان کا اعادہ کرنا ضروری نہیں۔ (دحر الرایق در مختار شامی)

(۱۵) اذان اور اقامت کی حالت میں کوئی دوسرا کلام نہ کرنا خواہ وہ سلام یا اسلام کا جواب ہی کیون نہ ہو۔ اگر کوئی شخص اذان یا اقامت میں کلام کرے تو اگر بہت کلام کیا ہو تو اذان کا اعادہ کر لے نہ اقامت کا۔ (در مختار شامی)

## متفرق مسائل

(۱) اگر کوئی شخص اذان کا جواب دینا بھول جائے یا قصداً اندھے اور بعد اذان ختم ہونے کے

خیال آئے یا دینے کا ارادہ کرے تو اگر زیادہ زمانہ نہ گزرا ہو تو جواب دیدے ورنہ نہیں۔

(۲) اقامت کہنے کے بعد اگر زیادہ زمانہ گزر جائے اور جماعت قائم نہ ہو تو اقامت کا اعادہ کرنا چاہئے ہاں اگر کچھ تھوڑی سی دیر ہو جائے تو کچھ ضرورت نہیں اگر اقامت ہو جائے اور امام نے فوجی سنتیں نہ پڑھی ہوں اور ان کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے تو یہ زمانہ زیادہ فاصلہ نہ سمجھا جائیگا اور اقامت کا اعادہ نہ کیا جائیگا۔ اور اگر اقامت کے بعد دوسرا کام شروع کر دیا جائے جو نماز کی قسم سے نہیں جیسے کھانا پینا وغیرہ تو اس میں تین اقامت کا اعادہ کر لینا چاہئے۔ (در مختار)

(۳) اگر مؤذن اذان دینے کی حالت میں مرتد ہو جائے (معاذ اللہ) یا بیہوش ہو جائے یا کسی آواز بند ہو جائے یا بھول جائے اور کوئی بتلانے والا نہ ہو یا اس کو حدیث ہو جائے اور وہ اس کے دور کرنے کے لئے چلا جائے تو اس اذان کا نئے سرے سے اعادہ کرنا سنت موقوفہ ہے۔ (در مختار - شامی)

(۴) اگر کسی کو اذان یا اقامت کہنے کی حالت میں حدیث ہو جائے تو بہتر یہ ہو کہ اذان یا اقامت پوری کر کے اس حدیث کے دور کرنے کو جائے۔

(۵) ایک مؤذن کا دوسرا مؤذن میں اذان دینا مکروہ ہے جس مسجد میں فرض پڑھے وہیں اذان دے۔ (در مختار)

(۶) بہتر یہ ہے کہ اذان کہنے کا منصب بھی امام ہی کے سپرد کیا جائے (در مختار)

(۷) جو شخص اذان دے اقامت بھی اسی کا حق ہو ہاں اگر وہ اذان دیکر کہیں چلا جائے یا کسی دوسرے کو اجازت دے تو دوسرا بھی کہہ سکتا ہے۔

(۸) کئی مؤذنوں کا ایک ساتھ اذان کہنا جائز ہے۔ (شامی)

(۹) سوا مغرب کے اور وقتوں میں اذان اور اقامت کے درمیان میں تثنیہ بدعت حسنہ ہے اور تثنیہ اذان کے اس قدر دیر کے بعد دیجائے کہ جس میں تثنیہ آیتوں کی تلاوت ہو سکے

عہ اس کو عرف میں اذان جوق کہتے ہیں یہ بدعت حسنہ ہے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کے زمانے میں نہ تھی۔ (شامی)

پھر اس کے بعد اسی قدر توقف سے اقامت کہی جائے تثنویٰ بھی مثل اذان کے کھڑے ہو کے کہی جائے تثنویٰ کا عربی زبان میں ہونا کچھ ضروری نہیں۔ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ جامعیت تیار ہو یا نماز ہوتی ہو یا اور کوئی لفظ تب بھی درست ہو یا اگر صرف کھانسنے سے لوگ سمجھ جائیں تو یہ بھی تثنویٰ ہو حاصل یہ کہ جیسا جہان دستور ہوا اسی کے موافق وہاں تثنویٰ کہجائے۔  
 (۱۰) اقامت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سنکر انگوٹھوں کو چوننا بدعت سیئہ ہو کسی حدیث سے ثابت نہیں اور اذان میں بھی کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہوتا۔

محہ یہ قول متاخرین فقہاء کا ہو متقدمین کے تثنویٰ میں دو نقل ہیں پہلا قول یہ ہو کہ سوا فجر کے اور کسی وقت تثنویٰ جائز نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے زمانہ میں بھی سوا فجر کے اور کسی وقت تثنویٰ نہ تھی۔ دوسرا قول قاضی ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ہو کہ قاضیوں اور حاکموں کے لئے فجر کے سوا اوقات میں بھی تثنویٰ جائز ہو اس لئے کہ وہ لوگ دینی کاموں میں مشغول رہتے ہیں لہذا انکو تثنویٰ کی ضرورت ہو اور حضرت بلال بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو عبادت تیار ہونے کی اطلاع دیا کرتے تھے۔ اب چونکہ دینی امور میں سستی زیادہ بڑھ گئی اس لئے متاخرین نے ہر عام و خاص کے لئے سوا فجر کے اوقات میں بھی تثنویٰ کی اجازت دیدی۔ ہمارے زمانے میں بعض جاہلون کا دستور ہے کہ جب کہ پہلی اذان کے بعد اَلصَّلَاةُ اَلْمُسَلَّمَةُ سُرَّ مَسْئُولُ اللّٰہِ اس غرض سے کہتے ہیں کہ لوگ سنتیں وغیرہ پڑھ کر فرحت کر لیں حالانکہ یہ تثنویٰ میں داخل ہی نہیں اس لئے کہ اس کی غرض وہ نہیں ہو جو پہلی اذان کی ہو پہلی اذان کی غرض لوگوں کا مسجد میں حاضر ہونا اور اس کی غرض سنت پڑھنا اور تثنویٰ میں یہ امر ضروری ہو کہ اس کی غرض اور اس سے پہلے جو اعلام ہوا ہو اس کی غرض ایک ہو لہذا یہ بدعت سیئہ ہو اسکو ترک کرنا چاہئے و اللہ اعلم ۱۲  
 محہ بعض احادیث اس معنیوں کی وارد ہوئی ہیں کہ اذان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام گرامی سنکر انگوٹھوں کو چوننا چاہئے مگر کوئی حدیث ان میں طویل القدر محدثین کے نزدیک صحت کو نہیں پہنچی سب ضعیف ہیں۔ ہاں ضعیف حدیث پر عمل جائز ہو بشرطیکہ اس عمل کے سنت ہونے کا خیال نہ کیا جائے اور اس کو کوئی ضروری چیز نہ سمجھے ہمارے زمانے میں افراط و تفریط کی حد ہو گئی ہو اذان میں انگوٹھے چوننے کا دستور رواج ہو کہ بعض لوگ اسکو سنت سمجھتے ہیں اطراف دکن میں بعضوں کو اس کے وجوب کا خیال ہو اگر کوئی نکرے تو اس پر لعنت ملامت کیجاتی ہو لہذا اسی حالت میں اس کا ترک کرنا بہتر ہو و اللہ اعلم ۱۲۔

(۱) ہون کو چاہئے کہ اقامت جس جگہ کہنا شروع کرے وہیں ختم کر دے۔  
 (۲) اذان اور اقامت کے لئے نیت شرط نہیں مانا تو اب بغیر نیت کے نہیں ملتا اور  
 نیت یہ ہے کہ دل میں یہ ارادہ کرے کہ میں یہ اذان محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور ثواب  
 کیلئے کہتا ہوں اور کچھ مقصود نہیں۔ اذان اور اقامت کا بیان ہو چکا اب نماز کے مسائل لکھو جائیں

## نماز کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) اسلام۔ کافر پر نماز واجب نہیں بعض محققین کا قول ہے کہ کافر بھی نماز واجب ہوتی ہے اور  
 اسکا نتیجہ یہ ہوگا کہ آخرت میں اسکو عبادات کے ترک پر بھی عذاب کیا جائیگا۔ (طحاوی برہان الفلاح)  
 (۲) بلوغ۔ نابالغ پر نماز واجب نہیں۔

(۳) عقل۔ معقل پر نماز واجب نہیں خواہ وہ عقلی جنون کے سبب یا بیہوشی کے سبب مگر شرعاً  
 اُن جنون اور بیہوشی کا اعتبار ہو جو پانچ نمازون کے وقت تک رہے اگر اس سے کم ہو تو پھر اس پر  
 نماز واجب ہے یہاں تک کہ بعد بیہوشی کے تھوڑی دیر میں بیدار ہو اور بیہوشی نشر کے سبب سے ہو تو اسکو نماز معاف نہیں۔  
 (۴) عورتوں کو حیض نفاس سے پاک ہونا۔ حیض نفاس کی حالت میں عورتیں نماز فرض نہیں۔

(۵) بلوغ یا بلوغ یا بعد جنون اور بیہوشی کے اور سبب طرح بعد حیض نفاس کے نماز کا وقت  
 خدا اگرچہ وہ اسقدر ہو کہ اس میں صرف تحریم کی گنجائش ہو اگر کسی کو اس سے کم وقت ملے تو اس پر  
 اس وقت کی نماز فرض نہیں۔

## نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں

چونکہ نماز کا اہتمام سب عبادتوں سے زیادہ ہے اس وجہ سے اُس کے شرائط بھی بہت ہیں یہاں تک  
 کہ براتی الفلاح میں لکھا ہے کہ اس کے شرط کا حصر نہیں ہوا مگر ہم اُس مقام پر صرف اُن شہرہ شریعتوں  
 کو بیان کرتے ہیں جنکی ضرورت ہر نماز میں پڑتی ہے بعض شرائط جو کسی خاص نماز سے تعلق رکھتے ہیں جیسے  
 جمعہ کی نماز کے شرائط کا ذکر اسی مقام پر کیا جائیگا جہاں اُن نمازون کا بیان ہوگا۔

پہلی شرط

جہاں رت نماز پڑھنے والے کے جسم کو نجاست حقیقہ سے پاک ہونا چاہئے خواہ غلیظ ہو یا خفیف۔  
 ہو یا غیر رتبہ بان اگر بقدر معافی ہو تو کچھ مضائقہ نہیں مگر نفل یہ ہو کہ اس سے بھی پاک ہو۔ اسی طرح  
 نجاست حکمیہ کے دو وزن فردوں (حدیث اکبر و صغیر) سے بھی پاک ہونا چاہئے نجاست حقیقیہ و حکمیہ  
 اور اُن سے پاکی کے طریقے جلد اول میں بیان ہو چکے ہیں۔ نماز پڑھنے والے کے لباس کو نجاست  
 حقیقیہ سے پاک ہونا چاہئے اور اسی طرح اس چیز کو جو اسکے جسم سے ایسا تعلق رکھتی ہو کہ اُس ان حرکت  
 سے جو نماز میں ہوتی ہیں مثل رکوع سجدہ وغیرہ کے اس چیز کو بھی حرکت ہو مثال کسی چادر کا  
 پاک حصہ نماز پڑھنے والے کے جسم پر ہو اور جس حصہ میں پر ہو مگر اٹھنے بیٹھنے سے اُس کو جنبش  
 ہوتی ہو (مراقی الفلاح و رفحار)

اگر کوئی چادر اس قدر بڑی ہو کہ اُس کا بخش حصہ نماز پڑھنے والے کے اٹھنے بیٹھنے سے جنبش  
 نہ کرے تو کچھ حرج نہیں اور اسی طرح اس چیز کو بھی پاک ہونا چاہئے جس کو نماز پڑھنے والا اٹھائے  
 ہوئے بشرطیکہ وہ چیز خود اپنی قوت سے رکی ہوئی نہ ہو (در مختار وغیرہ)  
 مثال نماز پڑھنے والا کسی بچے کو اٹھائے ہوئے ہو اور اس بچے کا جسم یا کپڑا جس ہو اور وہ بچہ خود  
 اپنی قوت سے رکا ہوا نہ ہو۔ اگر خود اپنی طاقت سے رکا ہوا بیٹھا ہو تو کچھ حرج نہیں۔ اگر نماز  
 پڑھنے والے کے جسم پر کوئی کبوتر وغیرہ آکر بیٹھ جائے اور اس کا جسم نجس ہو تو کچھ حرج نہیں  
 اس لئے کہ وہ اپنی قوت اور سہارے سے بیٹھا ہو پس یہ نجاست اسی کی طرف منسوب ہوگی اور  
 نماز پڑھنے والے سے اسکو کچھ تعلق نہ سمجھا جائیگا (بحر الرائق مراقی الفلاح وغیرہ)  
 اسی طرح اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی ایسی چیز ہو جس کی نجاست اپنی جائے پیدائش میں  
 ہو اور خارج میں اسکا کچھ اثر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں (در مختار شامی)

مثال نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی کتا بیٹھ جائے اور اُس کے منہ سے لعاب نہ نکلتا ہو تو  
 کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ اس کا لعاب اُسکے جسم کے اندر ہو اور وہی اس کے پیدا ہونے کی  
 جگہ ہو پس مثل اس نجاست کے ہو گا جو انسان کے پیٹ میں رہتی ہو جس سے طہارت کا حکم نہیں  
 اسی طرح اگر کوئی ایسا انڈا جس کی زردی خون ہو گئی ہو نماز پڑھنے والے کے پاس ہو تب بھی کچھ حرج  
 نہیں اس لئے کہ اس کا خون اسی جگہ ہو جہاں پیدا ہوا ہو خارج میں اس کا کچھ اثر نہیں بخلاف

اس کے اگر کسی شیشی میں پیشاب بھرا ہوا اور وہ نماز پڑھنے والے کے پاس ہو اگرچہ ہنہ اسکا بند نہ ہو اس لئے کہ اسکا پیشاب ایسی جگہ نہیں ہے جہاں پیشاب ہوتا ہو۔ (بحر الرایت شامی وغیرہ)۔ نماز پڑھنے کی جگہ نجاست حقیقہ سے پاک ہونا چاہئے مان اگر نجاست بقدر معافی ہو تو کچھ حرج نہیں۔ نماز پڑھنے کی جگہ سے وہ مقام مراد ہے جہاں نماز پڑھنے والے کے پیر رہتے ہوں اور سجدہ کر نیکی حالت میں جہاں اس کے گھٹنے اور ماتھ اور پیشانی اور ناک رہتی ہو (در مختار)۔

مراتی الفلاح وغیرہ) اگر صرف ایک پیر کی جگہ پاک ہو اور دوسرے پیر کو اٹھائے رہے تب بھی کافی ہے۔ (در مختار) اگر کسی کپڑے پر نماز پڑھی جائے تب بھی اس کا اسقدر پاک ہونا ضروری ہے پورے کپڑے کا پاک ہونا ضروری نہیں خواہ کپڑا چھوٹا ہو یا بڑا۔ (بحر الرایت شامی)

اگر کسی نجس مقام پر کوئی پاک کپڑا بچھا کر نماز پڑھی جائے تو اس میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ کپڑا اس قدر باریک نہ ہو کہ اس کے نیچے کی چیز صاف طور پر اس سے نظر آئے۔ (بحر الرایت شامی) اگر کسی کپڑے کا استرخس ہو تو اس پر نماز درست نہیں (شرح وقایہ بحر الرایت)

اگر نماز پڑھنے کی جگہ نماز پڑھنے والے کا کپڑا کسی نجس مقام پر پڑتا ہو تو کچھ حرج نہیں (بحر الرایت) اگر کسی شخص کو کوئی پاک جگہ نماز کے لئے نہ ملے مگر یقین یا گمان غالب ہو کہ آخر وقت مل جائیگی تو اس کو آخر وقت تک انتظار کر کے نماز پڑھنا مستحب ہے اور اگر بغیر انتظار کے اسی نجس مقام میں نماز پڑھ لی جائے تب بھی کچھ حرج نہیں۔

## دوسری شرط

ستر عورت یعنی نماز پڑھنے کی حالت میں اس حصہ جسم کو چھپانا فرض ہے جس کا ظاہر کرنا شرعاً حرام ہے خواہ تنہا نماز پڑھے یا کسی کے سامنے۔

اگر کوئی شخص کسی تنہا مکان میں نماز پڑھتا ہو یا کسی اندھیرے مقام میں اس پر بھی ستر عورت فرض ہے اگرچہ کسی غیر شخص کے دیکھنے کا خوف نہیں مان اپنی نظر سے چھپانا شرط نہیں اگر کسی کی نظر اپنے جسم پر نماز پڑھنے کی حالت میں پڑ جائے تو کچھ حرج نہیں۔ (بحر الرایت در مختار مراتی الفلاح)

اگر کوئی نوڈی صرف اسی قدر اپنے جسم کو چھپائے ہوئے نماز پڑھ رہی جس کا چھپانا اس پر فرض ہے  
ہو اور نماز پڑھنے ہی کی حالت میں آزاد کر دی جائے تو اب اس پر تمام اس پورے جسم کا چھپانا فرض  
ہوگا جس کا چھپانا آزاد عورتوں پر فرض ہوتا ہو پس اگر وہ قبل ادا کرنے ایک کن کے بغیر عمل کشمیر کے  
اپنے تمام جسم کو چھپائے تو اسکی نماز ہو جائے گی ورنہ نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

اگر نماز کی حالت میں کسی ایسے جسم کا جو تھا حصہ کھل جائے جس کا چھپانا فرض ہو خواہ وہ عورت غلیظہ  
ہو یا خفیہ اور اتنی دیر تک کھلا رہے جس میں ایک کن ادا ہو سکتا ہو تو اسکی نماز بال ہو جائیگی  
اور اگر نماز پڑھنے کے پہلے سے کھلا ہو تو اس نماز کا شروع کرنا ہی صحیح نہوگا۔ (درمختار شامی وغیرہ)

اگر ایک ہی عضو کئی جگہ سے کھلا ہو تو سب کھلے مقامات ملا کر اگر اس عضو کے چوتھائی کے برابر ہو جائے  
تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی مثال کسی شخص کی ران ایک جگہ سے مقدار آٹھون حصے کے کھلی ہو اور دوسرے  
بھی مقدار آٹھون حصے کے تو دونوں مل کر چوتھائی کے ہو جائیں گے اور نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر کئی عضو کھلے ہوں اور  
ہر ایک چوتھائی حصے سے کم ہو تو اگر سب کھلے ہوئے مقامات ملا کر ان کھلے ہوئے اعضا میں چھوٹے  
عضو کی چوتھائی کے برابر ہو جائیں تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی (درمختار وغیرہ)

مثال کسی عورت کا سینہ تھوڑا کھلا ہو اور ایک کان بھی کھلا ہو تو اگر دو وزن کھلے ہوئے  
مقام کان کے چوتھائی کے برابر ہو جائیں تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی۔

اگر نماز پڑھنے کی حالت میں کوئی شخص تصدداً اپنی عورت غلیظہ یا خفیہ کے چوتھے حصے کو کہو لے تو  
اسکی نماز فوراً فاسد ہو جائیگی خواہ بقدر ادا کرنے ایک کن کے کھلا رہے یا اس سے کم۔ (شامی)

اگر کسی کے پاس کوئی ایسا کپڑا نہ ہو جس سے وہ اپنے اعضا کو چھپائے یا ایسا باریک کپڑا ہو جس سے  
بدن نظر آتا ہو تو اسکو چاہئے کہ کسی درخت کے پتے یا مٹی وغیرہ سے اپنے اعضا کو چھپائے اور اگر یہ کوئی  
صورت ممکن نہ ہو تو پھر اسی طرح نماز پڑھ لے۔ اگر کسی کو یقین یا گمان غالب ہو کہ اخیر وقت نماز تک  
اسکو کپڑا مل جائیگا تو اسکو مستحب ہو کہ اخیر وقت تک انتظار کر کے نماز پڑھے۔

اگر کسی دوسرے شخص کے پاس کپڑا ہو اور یہ امید ہو کہ اگر اس سے مانگا جائیگا تو دیدیگا خواہ بطور  
رعایت کے یا بطور ہبہ کے تو اس سے طلب کرنا واجب ہو۔

اگر کسی کے پاس کوئی نجس کپڑا ہو تو نماز میں اس سے ستر جائز نہیں بلکہ برہنہ نماز پڑھنا چاہئے۔

اگر کسی کے پاس کوئی ایسا کپڑا ہو جس کا چوتھائی سے کم حصہ پاک ہو تو اس سے سر کے نماز پڑھنا مستحب ہے اگر بغیر اس سے سر کے ہوئے نماز پڑھے تب بھی جائز ہے اور اگر کسی کے پاس کوئی ایسا کپڑا ہو جو چوتھائی حصہ یا اس سے زیادہ پاک ہو تو اس سے سر کے نماز پڑھنا چاہئے بغیر اس سے سر کے ہوئے نماز نہ ہوگی۔ (در مختار)

یہ سب صورتیں اسی وقت ہیں جب اس کپڑے کے ظاہر کر نیکی کوئی صورت ممکن نہ ہو مثلاً پانی نہ ملتا ہو یا پینے وغیرہ کے لئے رکھا ہوا اور اگر ظاہر کرنے سے معذوری بوجہ آدمیوں کے ہوگی تو جب عذر جاتا رہیگا ان لوگوں کا اعادہ کرنا پڑیگا۔

اگر کسی عورت کے پاس اسقدر کپڑا ہو جس سے وہ اپنے بدن کو اور سر کے چوتھائی حصہ کو چھپا سکتی ہو تو اسکو سر کے چوتھائی حصہ کا چھپانا فرض ہے۔ اور اگر اسقدر ہو کہ سر کے چوتھائی حصہ سے کم چھپ سکے تو پھر سر کا چھپانا فرض نہیں مان فصل یہی ہے کہ جبکہ چھپنے کے اسقدر چھپائے (در مختار وغیرہ) اگر کسی کے پاس اسقدر کپڑا ہو کہ اس سے جسم کا بعض حصہ چھپ سکتا ہو تو عورت غلیظہ کو چھپانا چاہئے اور اگر اسقدر ہو کہ عورت غلیظہ بھی پوشی نہ چھپ سکے تو خاص حصہ کا چھپانا بہ نسبت شترک حصہ کے بہتر ہے۔ (در مختار وغیرہ)

ان سب صورتوں میں اگر کپڑے کے استعمال سے معذوری بوجہ آدمیوں کے ہو تو جب معذوری جاتی رہیگی نماز کا اعادہ کرنا پڑیگا مثال کوئی شخص جیل میں ہو اور جیل کے ملازموں نے اس کے کپڑے اتار لئے ہوں یا کسی دشمن نے اس کے کپڑے اتار لئے ہوں یا کوئی دشمن کہتا ہو کہ اگر تو کپڑے پہنے گا تو میں تجھے مار ڈالوں گا۔ اور اگر آدمیوں کی طرف سے نہ ہو تو پھر نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کے پاس ایسا کپڑا ہو کہ چاہے اس سے اپنے جسم کو چھپائے چاہے اسکو بچا کر نماز پڑھے تو اسکو چاہئے کہ پہنے جسم کو چھپائے اور نماز اسی محسوس مقام میں پڑھ لے۔

### تیسری شرط

استحباباً اگر نماز پڑھنے کی حالتیں اپنا سینہ کعبہ کی طرف کرنا خواہ حقیقتاً یا حکماً کعبہ کی طرف



منہ کرنا شرط نہیں ہاں مستنون البتہ ہو لہذا اگر کوئی کعبہ سے منہ پھیر کر نماز پڑھے تو ہو جائیگی مگر خدا  
سنت کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہی جن لوگوں کو کعبہ مکروہ نظر آتا ہو مثل ان لوگوں کے جو کہ مغربہ میں رہتے ہیں  
اور ان کے اور بیت المقدس کے درمیان میں کوئی حاجب نہ ہو ان پر فرض ہو کہ خاص کعبہ کی طرف سینہ  
کر کے نماز پڑھیں اس طرح کہ اگر انکی سینہ سے سیدھا خط نکالا جائے تو کعبہ سے جا کر ٹکرائے۔

جن لوگوں کو کعبہ مکروہ نظر نہ آتا ہو جیسے ہم لوگ ان پر یہ فرض ہو کہ اس طرف سینہ کر کے نماز پڑھیں  
جس طرف کعبہ ہو بالکل سیدھا کھڑا ہونا فرض نہیں۔ جو شخص قبلہ کی طرف نماز پڑھنے سے عاجز  
ہو خواہ کسی وجہ کی وجہ سے یا مال کے خوف سے یا کسی دشمن کے خوف سے یا اور کسی وجہ سے تو اس کو  
استقبال قبلہ کی ضرورت نہیں بلکہ جہ طرف وہ نماز پڑھ سکتا ہو پڑھ لے۔ اگر کسی کو یہ نہ معلوم ہو کہ کعبہ  
مکروہ کس طرف ہو اور نہ کوئی ایسا معتبر مسلمان ہو جس سے پوچھ لے تو اس کے لئے یہ شرط ہو کہ اپنے  
غالب گمان پر عمل کرے اسکو غالب گمان سے جس طرف کعبہ معلوم ہو اسی طرف نماز پڑھ لے اور اگر  
نماز پڑھتے ہیں اس کا غالب گمان بدل جائے تو اسکو چاہئے کہ اسی طرف پھر جائے اور ایسی  
حالت میں اگر نماز پڑھ چکے کے بعد اسکو اپنے غالب گمان کی غلطی معلوم ہو جائے تو اس کے اعادہ  
کی ضرورت نہیں۔ اور اگر کوئی ایسی حالت میں بغیر غالب گمان کے نماز پڑھ لے تو اس کی نماز نہ ہوگی  
اگرچہ اس نے کعبہ کی طرف نماز پڑھی ہو۔

اگر قبلہ نہ معلوم ہونے کی صورت میں جماعت سے نماز پڑھی جائے تو امام اور مقتدی سب کو اپنے غالب  
گمان پر عمل کرنا چاہئے لیکن اگر کسی مقتدی کا غالب گمان امام کے خلاف ہو گا تو اس کی نماز  
اس امام کے پیچھے نہ ہوگی اس لئے کہ وہ امام اس کے نزدیک غلطی پر ہو اور کسی کو غلطی پر سمجھ کر

عہ ائمہ اسلام میں نماز بیت المقدس کی طرف پڑھی جاتی تھی جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے میں رہے نماز اس طرف  
پڑانے کی ہجرت کے سوا دوسرے کے بعد مدینہ منورہ میں کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم نازل ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو  
کعبہ کی طرف نماز پڑھنے کا بہت شوق تھا اور اس انتظار میں رہتے تھے کہ کعبہ مکمل نازل ہوا اور وہ اسکی یہ تھی کہ کعبہ ہی سے آپ کو  
معراج ہوئی تھی اور حضرت ابراہیم کا ہی قبلہ تھا اور قیامت میں عرض علی کی تھی اے محمد! وہیں ہوگا اور جی بہت سی تفصیلات کعبہ میں  
تھیں جو بیت المقدس میں نہ تھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ظہر کی نماز پڑھ رہے تھے دو رکعت پڑھ چکے  
تھے کہ کعبہ کی طرف پہنچے کہ حکم آگیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ اسی طرف پھر گئے۔

## چوتھی شرط

نیت یعنی دل میں نماز پڑھنے کا قصد کرنا۔ زبان سے بھی کہنا بہتر ہے۔ اگر فرض نماز پڑھتا ہو تو نیت میں اس فرض کی نیتیں بھی ضروری ہیں مثلاً اگر ظہر کی نماز پڑھتا ہو تو دل میں یہ قصد کرنا کہ میں ظہر کی نماز پڑھتا ہوں اور اگر عصر کی نماز پڑھے تو یہ کہ میں عصر کی نماز پڑھتا ہوں۔ اس امر کی نیت ضروری نہیں کہ یہ ظہر یا عصر اس وقت کی یا آج کی ہو ان اگر قضا پڑھتا ہو تو اس میں دن کی تخصیص بھی ضروری ہے۔ مثلاً یوں کہ فلاں دن کے ظہر کی نماز پڑھتا ہوں اور اگر اس کے ذمہ صرف ایک ہی ظہر کی یا عصر کی قضا ہو تو پھر اس کی ضرورت نہیں۔

اسی طرح اگر واجب نماز پڑھتا ہو تو اس کی تخصیص بھی ضروری ہے کہ یہ کون واجب ہو وتر یا عیدین کی نماز ہو یا نفل کی نماز اور اگر کئی نفلوں کا نماز اس کے ذمہ ہو تو یہ بھی شرط ہے کہ ان میں سے کسی ایک کی نیتیں کرے۔ اور یہی طرح سجدہ تلاوت اور شکر میں نیت تلاوت کی یا شکر کی شرط ہے۔

رکعتوں کے تعداد کی نیت شرط نہیں خواہ فرض نماز ہو یا واجب مثلاً یہ نیت کہ میں دو رکعت نماز فرض فجر پڑھتا ہوں یا چار رکعت فرض ظہر۔ (درمختار)

ہاں افضل یہ ہے کہ اس کی بھی نیت کرے۔ (غانیہ شامی)

اگر کوئی شخص کسی وقت کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں اس وقت جو نماز فرض ہو وہ پڑھتا ہوں اور اس نماز کا وقت موجود ہو یا نہ ہو مگر نہ ہونے کا علم نہ ہو تو یہ نیت کافی ہو جائیگی اور اگر اس کا وقت نہ ہو اور وقت نہ ہونے کا اس کو علم بھی ہو تو پھر نماز نہ ہوگی مگر جمعہ کی نماز اس نیت سے نہ ہوگی اگرچہ وقت موجود ہو اس لئے کہ جمعہ کی نماز ظہر کے عوض میں پڑھی جاتی ہے اصل میں ظہر کی نماز فرض ہے۔

اگر کوئی اس نیت سے نماز پڑھے کہ میں آج کے جو نماز فرض ہو وہ پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح نہیں اس کی نماز نہ ہوگی۔

اگر کوئی شخص مثلاً ظہر کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں آج کے دن کی ظہر پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح ہو جائیگی اور ظہر کا وقت ہو یا نہ ہو اس کی نماز ہو جائیگی اس لئے کہ ادا نماز قضا کی نیت سے اور

قضا ادا کی نیت سے صحیح ہو جاتی ہے۔

مقتدی کو اپنے امام کے اقتدا کی نیت کرنا بھی شرعاً ہے۔

امام کو صرف اپنی نماز کی نیت کرنا شرط ہو امام کی نیت کرنا شرط نہیں ان کی کوئی ضرورت نہیں کہ پیچھے نماز پڑھنا چاہے اور مردوں کے برابر کھڑی ہو اور نماز جنازہ اور حجہ اور عیدین کی نماز اس کی اقتدا صحیح ہونے کے لئے اس کے امامت کی نیت کرنا شرط ہو اور اگر مردوں کے برابر نماز پڑھنا چاہے یا عیدین کی ہو تو پھر شرط نہیں۔

مقتدی کو امام کی تعیین شرط نہیں کہ وہ زید ہو یا محمد و ملکہ و دت اس کی نیت کافی ہو اور یہ اس امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں ان اگر تعیین کرے گا اس کے خلاف ظاہر ہوگا تو اسے نماز مانع ہوگی۔ مثال کسی شخص نے یہ نیت کی کہ میں زید کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں حالانکہ یہ کہتے ہیں نماز پڑھتا ہے وہ خالہ ہو تو اسکی نماز نہ ہوگی۔

جنازے کی نماز میں یہ نیت کرنا چاہیے کہ میں یہ نماز احمد قتالی کی خوشنودی اور اس پر ہر ایک دعا کے لئے پڑھتا ہوں۔ اور اگر مقتدی کہ یہ نہ معلوم کہ یہ میت مرد ہو یا عورت تو اس کو یہ نیت کر لینا کافی ہو کہ میرا امام جسکی نماز پڑھتا ہو اسکی نیت بھی پڑھتا ہوں۔ صحیح یہ ہے کہ فرض اور عیدین کی نماز میں سوا اور نمازوں میں صرف نماز کی نیت کر لینا کافی ہو اس شخص کی کوئی ضرورت نہیں کہ یہ نماز سنت ہو یا مستحب اور سنت فجر کے وقت کی ہو یا ظہر کے وقت کی یا یہ سنت ہو یا مستحب یا نماز یا کسوف یا خوف مگر نیت کر لے تو بہتر ہے۔

اگر نیت زبان سے بھی کہی جائے تو ایسی عبارت ہونا چاہئے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ نیت ہر چسکی نہ یہ کہ ابنیت کر لیا۔ نیت کی عبارت خواہ عربی زبان میں ہو یا اور کسی زبان میں۔ صرف زبان سے

عہ ہر ایک کی نیت ہم اسی مقام پر ذکر کریں گے چنانچہ ان نمازوں کا بیان آئیگا اور عہ زبان سے نیت کہنا بھی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہ سے منقول نہیں اور سنت میں بھی نیت دلی قصد و ارادے کو کہتے ہیں زبان سے کہتے ہیں کہتے ہیں اسی خیال سے بعض علماء زبان سے نیت کی عبارت کہتے کہ یہ نیت کہتے ہیں مگر کچھ فقہاء نے اسکو جائز بلکہ مستحب کہا ہے کہ عوام کو دلی ارادے کی تیسر نہیں ہوتی اور کبھی آدمی شکر مہمائی تو اسکا دلی ارادہ غیر زبان سے کہہ کے ہوئے مستقل نہیں ہوتا (درغنا رخساری)

اگر نیت کی عبارت کہدی جائے تو درست نہیں اور اگر صرف دل سے ارادہ کر لیا جائے تو درست ہو بلکہ اصل نیت یہی ہے۔

اگلی نماز میں استقبال قبلہ کی نیت شرط نہیں فرض نماز ہو یا واجب سنت ہو یا مستحب (دو مختار) نیت کو تکبیر تحریمہ کے ساتھ ہونا چاہئے اور اگر تکبیر تحریمہ سے پہلے نیت کر لے تب بھی درست ہے بشرطیکہ نیت اور تحریمہ کے درمیان میں کوئی ایسی چیز فاصل نہ ہو جو نماز کے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ کے اور اسی شرط نے اگر وقت آنے سے پہلے نیت کرے تب بھی درست ہے بعد تحریمہ کے نیت کرنا صحیح نہیں اور اس نیت کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔

### پانچون شرط

تکبیر تحریمہ یعنی نماز شروع کرتے وقت اللہ اکبر کہنا یا اس کے ہم معنی اور کوئی لفظ کہنا چونکہ اس تکبیر کے بعد نماز کی حالت شروع ہو جاتی ہو اور کھانا پینا چلنا پھرنا اور بات چیت کرنا اور اگر وہ چیزیں جو خارج نماز میں جائز نہیں حرام ہو جاتی ہیں اسلئے اسکو تحریمہ کہتے ہیں۔  
تحریمہ کے معنی جو نیکی اٹھ شرطیں ہیں جو یہاں بیان کی جاتی ہیں۔

(۱) تحریمہ کا نیت کے ساتھ ملا ہونا خواہ حقیقتی ہوئی ہو یعنی ایک ہی دست میں نیت اور تحریمہ دونوں ہوں یا حکماً ملی ہوئی ہو یعنی نیت اور تحریمہ کے درمیان میں کوئی چیز ایسی فاصل نہ ہو جو نماز کے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ کے اور نیت کر کے بعد نماز کے چلنا پھرنا یا وضو کرنا منافی نہ سمجھا جائیگا اور اس کے فاصل ہونے سے تحریمہ کی صحت میں کچھ خلل نہ آئے گا مگر افضل یہی ہے کہ حقیقت ملاوے (مراقی الفلاح)

(۲) جن نمازوں میں کھڑا ہونا فرض ہو انکی تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر کہے اور باقی نمازوں کی جس طرح چاہے مگر اس امر کا لحاظ نماز میں ضروری ہو کہ تکبیر تحریمہ رکوع کی حالت میں یا قریب رکوع

میں یعنی قیام کے کہا ہو کہ اگر کوئی شخص نہایت درجہ متغلا اور بوجہ ہو کہ اسکو دل سے کسی کام کا ارادہ کرنا ملن ہو تو اسکے لئے عرف زبان سے کہنا جائز ہے مگر متعین کی یہ رائے ہو کہ عرف زبان سے کہنا کی وقت کافی نہیں بلکہ ایسے شخص کو جسکی یہ حالت ہو کہ دل سے کسی کام کا ارادہ کر سکتا ہو مجوز حکم میں داخل کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا جائیگا (شاہی)

کے جھک کر نہ کہی جائے اگر کوئی شخص جھک کر تکبیر تحریمہ کہے تو اگر اسکا جھکنا رکوع کے قریب نہ ہو تو تحریمہ صحیح ہو جائیگی اور اگر رکوع کے قریب ہو تو صحیح نہ ہوگی (مراقی الفلاح)

بعض نادانانہ جب مسجد میں آکر امام کو رکوع میں پاتے ہیں تو جلدی کے خیال سے آتے ہی جھک جاتے ہیں اور اسی حالت میں تکبیر تحریمہ کہتے ہیں انکی نماز نہیں ہوتی اس لئے کہ تکبیر تحریمہ نماز کے صحت کی شرط ہو جب وہ صحیح نہ ہوئی تو نماز کیسے صحیح ہو سکتی ہو۔

(۳) تحریمہ کا نیت سے پہلے نہ ہونا۔ اگر تکبیر تحریمہ پہلے کہہ لی جائے اور نیت اُس کے بعد کی جائے تو تکبیر تحریمہ صحیح نہ ہوگی (مراقی الفلاح)

(۴) تکبیر تحریمہ کا اتنی آواز سے کہنا کہ خوشن لے بشرطیکہ بہر انہو (۱۱)

گوئے کہ تکبیر تحریمہ کے لئے زبان کا ہلانا ضروری نہیں بلکہ اس کو تکبیر تحریمہ معاف ہو (۱۱)

(۵) تکبیر تحریمہ کا ایسی عبارت میں ادا کرنا جس سے اللہ تعالیٰ کی عظمت اور بزرگی سمجھی جاتی ہو کسی اور قسم کا مضمون مثل دعا وغیرہ کے اس سے نہ ظاہر ہوتا ہو میں اگر بجائے اللہ اکبر کے اللہ اعظم یا اللہ اعلى کہے تو اس کی تحریمہ صحیح ہو جائیگی بخلاف اس کے اگر کوئی شخص اللہ اعظم یا اللہ اعلى کہے تو تحریمہ صحیح نہ ہوگی اس لئے کہ اس سے دعا کا مضمون بھی سمجھا جاتا ہے (درمختار مراقی الفلاح وغیرہ)

(۶) اللہ اکبر کے ہزہ یا بے کو نہ بڑھانا۔ اگر کوئی شخص اللہ اکبر یا اللہ اکبر کہے تو اس کی تحریمہ صحیح نہ ہوگی۔ (ایضاً)

(۷) اللہ میں لام کے بعد الف کہنا۔ اگر کوئی شخص نہ کہے تو اسکی تحریمہ صحیح نہ ہوگی۔

(۸) تکبیر تحریمہ کا بسم اللہ وغیرہ سے نہ ادا کرنا۔ اگر کوئی بجائے تکبیر تحریمہ کے بسم اللہ الرحمن الرحیم وغیرہ کہے تو اس کی تحریمہ صحیح نہ ہوگی۔ (درمختار مراقی الفلاح وغیرہ)

(۹) تکبیر تحریمہ کا قبلہ نہ ہو کہنا۔ بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

عہ اللہ بہت بزرگ ہے ۱۱ عہ اللہ کا مرتبہ بہت بڑا ہے ۱۲ عہ اللہ کا مرتبہ بہت بلند ہے ۱۳ عہ

## فرض نمازوں کا بیان

باد جو دیکھ فرض نمازوں کا پڑھنا ایک حق واجب کا ذمہ سے اتارنا ہی اور حق واجب کے ادا کرنے میں بہ کسی انعام کا استحقاق ہوتا ہے نہ کوئی کمال مگر امد جل شانہ کی عنایت نے جو اس امت پر حد سے زیادہ ہر ان فرائض کے ادا کرنے میں بھی سجدہ ثواب مقرر فرمایا ہے۔

پانچ نمازوں کے پڑھنے سے سچاس نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔

کسی سائل کے جواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عبادات سے افضل نماز کو فرمایا سائل نے پوچھا کہ نماز کے بعد حضرت نے فرمایا کہ وہ جہاد جو خالص اللہ کے لئے ہو۔ اس قسم کے مضامین مختلف احادیث میں وارد ہوئے ہیں۔

اس حدیث سے علماء نے استدلال کیا ہے کہ نماز کا رتبہ جہاد سے بھی زیادہ ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک مرتبہ ایک اعرابی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجئے جس سے میں بہشت برس کا مستحق ہو جاؤں اور عذاب و دوزخ سے نجات پاؤں حضرت نے فرمایا کہ پانچ وقت کی نماز پڑھا کر اور رمضان کے روزے رکھا کر اعرابی یہ سن کر نہایت خوش ہوا اور فرط خوشی میں کہنے لگا کہ ہذا کی قسم میں اب اس سے زیادہ کوئی عبادت نہ کروں گا جب وہ چلا گیا تو حضرت نے مخاطبہ سے فرمایا کہ اگر تمکو جنتی کے دیکھنے کا شوق ہو تو اسے دیکھ لو۔

ایک صحیح حدیث میں ہے کہ سب اعمال سے پہلے قیامت میں نماز کا سوال ہو گا جس کو اس سوال میں کامیابی ہوئی بیشک وہ نجات پا جائیگا اور جس کو اس میں ناکامی ہوئی وہ نقصان اٹھائیگا۔ (ترمذی)

حج کے وقت دو رکعت نماز فرض ہو اور ظہر۔ عصر۔ عشا کے وقت چار چار رکعتیں۔ جمعے کے دن چھتے ظہر کے دو رکعت نماز جمعہ۔ مغرب کے وقت تین رکعت۔

پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ تمام شرائط کی پابندی کے ساتھ کھڑے ہو کر دونوں ہاتھوں کو چادر یا کتین وغیرہ سے باہر نکال کر کانوں تک اٹھائے اس طرح کہ دونوں انگلیوں کی نوٹ سے ہلجائیں اور ہتھیلیاں قبلے کی طرف ہوں انگلیاں نہ بہت کشادہ ہوں نہ ملی ہوئی اسی حالت میں جس نماز کو پڑھنا چاہے اس کی نیت دل میں کر لے اور زبان سے بھی دلی ارادہ کو ظاہر کرے۔

مغرب کی نیت یوں کہے **نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ سَرَكَعَتِي الْاُولَى وَفَتُ الْجُمُعَةِ** میرے ارادہ کیا ہے در رکعت نماز فرض فجر کے وقت میں پڑھوں۔

ظہر کی نیت یوں کہے **نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَمَامِي سَرَكَعَتِي الْاُولَى وَفَتُ الظُّهْرِ** میں نے ارادہ کیا کہ میں رکعت نماز فرض ظہر کے وقت میں پڑھوں۔

عصر کی نیت یوں کہے **نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَمَامِي سَرَكَعَتِي الْاُولَى وَفَتُ الْعَصْرِ** میں نے یہ نیت کی کہ چار رکعت نماز فرض عصر کے وقت میں پڑھوں۔

مغرب کی نیت یوں کہے **نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ ثَلَاثَ سَرَكَعَاتٍ الْاُولَى وَفَتُ الْمَغْرِبِ** میں نے یہ ارادہ کیا کہ تین رکعت نماز فرض مغرب کی نیت میں پڑھوں۔

عشاء کی نیت یوں کہے **نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَمَامِي سَرَكَعَاتِي الْاُولَى وَفَتُ الْعِشَاءِ** میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز فرض عشاء کی نیت میں پڑھوں۔

اس نیت کے ساتھ ہی اللہ اکبر کہہ کر فوراً دونوں ہاتھ نافہ کے نیچے باندھ لے اس طرح کہ داہنی ہتھیلی بائیں ہتھیلی کی پشت پر مباد بائیں کلائی داہنے اکوٹھے اور چھوٹی انگلی سے پکڑ لے اور باقی تین انگلیاں داہنی کلائی پر بچھا لے یہ فوراً یہ دعا پڑھے۔

**لَقَدْ اٰتٰكَ اللّٰهُ فَوْزًا وَسَيِّدًا قُلْ اَسْتَغْنٰی وَتَعَالٰی جَدَّتِ وَلَا اِلٰهَ اِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَلَا يَنۢبُتُ وَلَا يَنۢسُخُ وَلَا يَكُنُ لَهٗ سُلۡكٌ مَّا يَلۡحَظُّ اَلۡحَدُثُ اَلۡفَرَادِ اَلۡاَوَّلٰى اَلۡاٰخِرٰى اَوَّلًا وَاٰخِرًا اَوَّلًا وَاٰخِرًا اَوَّلًا** اگر کسی نے نیچے نماز پڑھتا ہو تو اس دعا کو پڑھ کر سکوت کرے اور اگر تہنات پڑھتا ہو یا امام پڑھتا ہو تو اس کے بعد **اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ** اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگو کہ اس کے بعد فوراً اللہ سے دعا کرے کہ یہ دعا پڑھنے پر فوراً ختم ہو جائے تو منقولہ اور امام آہستہ سے آمین کہیں اگر کسی ایسے وقت کی نماز ہو جس میں بلند آواز سے قرات کی جاتی ہو تو سب مقتدی ہی آہستہ سے آمین کہیں آمین کہے الف کوڑ مار کر کہنا چاہے اس کے بعد کوئی سورت قرآن مجید کے پڑھنے اگر سفر کی حالت ہو یا کوئی عذر صحت دیر پیش ہو تو اختیار پر جو سورت چاہے پڑھے اور اگر سفر اور ضرورت کی حالت ہو تو

یہ دعا پڑھے **اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ** اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگو کہ اس کے بعد فوراً ختم ہو جائے تو منقولہ اور امام آہستہ سے آمین کہیں اگر کسی ایسے وقت کی نماز ہو جس میں بلند آواز سے قرات کی جاتی ہو تو سب مقتدی ہی آہستہ سے آمین کہیں آمین کہے الف کوڑ مار کر کہنا چاہے اس کے بعد کوئی سورت قرآن مجید کے پڑھنے اگر سفر کی حالت ہو یا کوئی عذر صحت دیر پیش ہو تو اختیار پر جو سورت چاہے پڑھے اور اگر سفر اور ضرورت کی حالت ہو تو

یہ دعا پڑھے **اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ** اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگو کہ اس کے بعد فوراً ختم ہو جائے تو منقولہ اور امام آہستہ سے آمین کہیں اگر کسی ایسے وقت کی نماز ہو جس میں بلند آواز سے قرات کی جاتی ہو تو سب مقتدی ہی آہستہ سے آمین کہیں آمین کہے الف کوڑ مار کر کہنا چاہے اس کے بعد کوئی سورت قرآن مجید کے پڑھنے اگر سفر کی حالت ہو یا کوئی عذر صحت دیر پیش ہو تو اختیار پر جو سورت چاہے پڑھے اور اگر سفر اور ضرورت کی حالت ہو تو





کارخ قبلہ کی طرف اور پیٹ زانو سے علیحدہ اور بازو بغل سے جدا ہوں پیٹ زمین سے اس قدر اونچا ہو کہ بکری کا بہت چھوٹا بچہ درمیان سے نکل سکے۔ سجدہ میں کم سے کم تین مرتبہ سبحان سرّی اے اے علی کہے پھر سجدے سے اٹھ کر اچھی طرح بیٹھ جائے اس طرح کہ داہنا پیر اُسی طرح کھڑا رہے اور بائیں پیر کو زمین پر بچھا کر اُسی پر بیٹھ جائے اور دونوں ہاتھ زانو پر رکھے اس طرح کہ انگلیاں بھیلی ہوں رخ انکا قبلہ کی طرف ہو بہت کٹا وہ ہوں نہ بالکل ٹی ہوئی سرے اُنکے گھٹنوں کے قریب ہوں اور اس حالت میں کوئی دعا نہ پڑھے سجدے سے اُٹھتے وقت پہلے پیتائی اُٹھائے پہرناک پہرنا تہہ طہیان سے بیٹھ چکنے کے بعد دوسرا سجدہ اُسی طرح کرے جیسے پہلا سجدہ کیا تھا دوسرا سجدہ کر کے بعد تکبیر کہتا ہو فوراً کھڑا ہو جائے کھڑے ہوتے وقت پہلے ہاتھ اُٹھائے پھر نہاک پھر پیشانی پھر گھٹنے اور ہاتھ کو گھٹنوں پر رکھ کر کھڑا ہو ہاتھ نکو زمین سے سہارا دیکر نہ کھڑا ہو اس دوسری رکعت میں صرف بسم اللہ کہہ کر سورہ فاتحہ پڑھی جائے اور اُسی طرح کوئی دوسری سورت لا کر اُسی طرح رکوع دوم دونوں سجدے کئے جائیں دوسرے سجدے کے بعد اُسی طرح بیٹھ کر جس طرح دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھا تھا یہ پڑھے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالصَّلٰوٰتُ وَالطَّیِّبٰتُ اَللّٰهُمَّ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ السَّلَامُ عَلَیْکَ اَوْ عَلَیْ عِبَادِ اللّٰہِ الصَّالِحِیْنَ اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَ اَنَّ اللّٰہَ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ - لا الہ الا اللہ کہتے وقت انگوٹے اور بیچ کی انگلی کا حلقہ بنا کر اور چھوٹی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو بند کر کے گلے کی انگلی آسمان کی طرف اُٹھائے اور لا الہ الا اللہ کہتے وقت گلے کی انگلی جھکادے پھر جتنی دیر تک بیٹھے انگلیاں اُسی حالت میں ہیں اگر دو رکعت والی نماز ہو تو التحیات کے بعد یہ درود پڑھے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَ عَلَیْ اٰلِ مُحَمَّدٍ کَمَا صَلَّیْتَ عَلَیْ اِبْرٰہِیْمَ وَ عَلَیْ اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ اِنَّکَ حَمِیْدٌ فَحِیْدٌ

عہ پاک بیان کرتا ہوں میں اپنے بلند مرتبہ پروردگار کی ۱۲۷۷ ترجمہ سب تقریض اور ملی اور بدنی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں انہی ہی پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہم پر ہی سلام اللہ کے سب نیک بندوں پر سلام میں گواہی دیتا ہوں اسکی کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اور گواہی دیتا ہوں اسکی کہ محمد اُنکے بندے اور پیغمبر ہیں ۱۲۷۷ ترجمہ اے اللہ رحمت اپنی نازل کر محمد پر اور انکی اولاد پر جیسے نازل کی تو نے اپنی رحمت حضرت ابراہیم اور انکی اولاد پر بیک طرح صفات والا اور بزرگ جو ۱۲۷۷

اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ وَعَلٰى  
اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ۔ یہ درود بڑھ چکنے کے بعد یہ دعا پڑھے۔  
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبُكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْحَيٰ  
وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ یٰ اَبَدِیُّ دَعَا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ طَلَعْتُ نَفْسِیْ ظُلُمًا  
کَثِیْرًا وَاَنَا اَنْتَ لَا یَغْفِرُ الذَّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ فَاخْفِرْ لِیْ مَعْصَرَةً مِنْ حِنْدِکَ  
فَاَسْحَبْ حَبْوً لِّاَنْتَ اَنْتَ الْغَوْصُومُ السَّحَابِیُّ۔ اس کے بعد نماز ختم کر دے اسن طرح  
کہ پہلے وہ اپنی طرف منہ پھیر کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ بِھِمْ بَابِیْنِ طَرَفِیْنِ بِسْمِ اللّٰهِ  
اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ اس سلام میں کرام کا تبیں فرشتوں کی اور ان لوگوں کی نیت  
یکجائے جو نماز میں شریک ہوں اور اگر دور رکعت والی نماز ہو بلکہ تین رکعت یا چار رکعت والی نماز ہو تو  
صرف التحیات پڑھ کر فوراً کھڑا ہو جا باقی رکعتیں بھی اسی طرح پڑھے مگر ان رکعتوں میں بعد بسم اللہ صرف  
سورہ فاتحہ پڑھ کر رکوع کر دے دوسری سورت نہ لانے اگر تین رکعت والی نماز ہو تو تیسری رکعت میں  
دو رکعتوں میں دو نون سجدوں کے بعد اسی طرح بیٹھ کر اسی طرح التحیات اور درود و شریف پڑھ کر  
وہی دعا پڑھے اسکے بعد اسی طرح سلام پھیر کر نماز ختم کر دے۔ فجر مغرب عشا کے وقت پہلی دو رکعتوں میں  
سورہ فاتحہ اور دوسری سورت اور صبح اللہ من حمدہ اور سب تکبیریں امام بلند آواز سے کہے اور منفرد کو  
اختیار ہو اور ظہر عصر کے وقت امام صرف صبح اللہ من حمدہ اور سب تکبیریں بلند آواز سے کہے اور منفرد  
آہستہ اور مقتدی ہر وقت تکبیریں وغیرہ آہستہ کہے۔

نماز کی حالت میں اوپر اوپر نہ دیکھنا چاہئے بلکہ کھڑے ہو نیکی حالت میں سجدے کے مقام پر نظر جمائے

عہ ترجمہ اللہ برکت نازل کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی اولاد پر جیسے برکت نازل کی تو نے حضرت ابراہیم اور  
انکی اولاد پر بے شک تو حمد و صفات والا بزرگ ہو ۱۲ عہ ترجمہ اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تجھے دوزخ کے  
عذاب سے اور قبر کے عذاب سے اور زندگی اور موت کی خرابیوں سے اور دجال کے فساد سے ۱۳ عہ اے اللہ  
میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا اور ترسے سوا کوئی کنا ہوں کا بچنے والا نہیں بچنے سے میرے گناہ اپنی طرف سے  
اور میرے حال پر رحم کر بیشک تو بخیر اور رحیم ہو ۱۴ عہ تیر سلام ہو اور اللہ کی رحمت ۱۵

رہے اور رکوع کی حالت میں پیروں کی پشت پر اور سجدوں میں ناک پر بوسہ بیٹھنے کی حالت میں زانو پر۔  
 نماز کی حالت میں آنکھوں کو کھلا رکھے ہند نہ کرے ناں اگر سمجھ کہ آنکھ بند کر لینے سے نماز میں خلل  
 زیادہ لگے گا تو کچھ مضائقہ نہیں۔

دونوں پیروں پر زور نہ لگھڑا ہونا کچھ ضروری نہیں بلکہ کسی داپٹے پر پر زور دیکر ٹھہرا ہوا اور  
 کبھی بائیں پر تو بہتر ہو اس لئے کہ اس طرح کھڑے ہونے میں ٹھکنے کا خوف نہیں ہوتا۔  
 بعد نماز ختم کر چلنے کے دونوں ہاتھ سینے تک اٹھا کر بھیدائے اور قدم اٹھائے۔ یہ اپنے لئے دعا مانگے  
 اور امام ہو تو تمام مقتدیوں کے لئے بھی اور مقتدی سب آمین آمین کہتے رہیں بعد دعا مانگ چکے  
 کے دونوں ہاتھ منہ پر پھیرے۔

جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں جیسے ظہر مغرب عشاء ان کے بعد بہت دیر تک نہ نہ مانگیں بلکہ مستقر و دعا مانگے  
 ان سنتوں کے پیشینے میں مشغول ہو جائے اور بن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر عصر آٹھ  
 بعد جتنی دیر تک چاہے دعا مانگے اور امام ہو تو مقتدیوں کی طرف منہ پھیر کر بیٹھ جائے اسکے  
 بعد دعا مانگے بشرطیکہ کوئی مسبوق اس کے مقابلہ میں نماز نہ پڑھ رہا ہو۔

بعد فرض نمازوں کے بشرطیکہ اسکے بعد سنت نہ ہو ورنہ سنت کے بعد سبب ہو کہ **اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ  
 الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ** تین مرتبہ آیتہ الکرسی قل ہو اللہ احد قل انوذ برب یفلح اور  
 قل اعوذ برب الناس ایک ایک مرتبہ پڑھ کر تینیس مرتبہ **سُبْحَانَ اللّٰهِ** تینیس مرتبہ **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ**  
 جو تینیس مرتبہ **اَللّٰهُمَّ اَلْبَدْرُ** ہے (مراقی الفلاح در غما ر شامی وغیرہ)

عورتیں بھی اسی طرح نماز پڑھیں صرف چند مقامات پر انکو اس کے خلاف کرنا چاہئے جن کی  
 تفصیل حسب ذیل ہو۔

(۱) تکبیر تحریمہ کے وقت مردوں کو چادر وغیرہ سے ہاتھ نکال کر کانوں تک اٹھانا چاہئے اگر سردی  
 کا زمانہ نہ ہو اور عورتوں کو ہر زمانہ میں بغیر ہاتھ نکالے ہوئے شانوں تک اٹھانا چاہئے۔

(۲) بعد تکبیر تحریمہ کے مردوں کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا چاہئے اور عورتوں کو سینہ پر۔

(۳) مردوں کو چوٹی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنا کر بائیں کلائی کو پکڑنا چاہئے اور دہنی تین انگلیاں  
 بائیں کلائی پر بچھانا چاہئے اور عورتوں کو دہنی ہتھیلی بائیں ہتھیلی کی پشت پر رکھ دینا چاہئے۔ حلقہ

بنانا اور بائیں کھائی کو پکڑنا نہ چاہئے۔

(۴) مردوں کو رکوع میں اچھی طرح جھک جانا چاہئے کہ سر اور سرین اور پست برابر ہو جائیں اور عورتوں کو اس قدر نہ جھکنا چاہئے بلکہ صرف اس قدر جھین اُنکے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔

(۵) مرد و نکور کدح میں انگلیاں کشادہ کر کے گھٹنوں پر رکھنا چاہئے اور عورتوں کو بغیر کشادہ کئے ہوئے بلکہ ملا کر۔

(۶) مرد و نکو حالت رکوع میں کہنیاں پہلو سے علیحدہ رکھنا چاہئے اور عورتوں کو ٹلی ہوئی۔

(۷) مرد و نکو سجدے میں پیٹ رالوں سے اور بازو بغل سے جدا رکھنا چاہئے اور عورتوں کو ملا ہوا۔

(۸) مرد و نکو سجدے میں کہنیاں زمین سے اٹھی ہوئی رکھنا چاہئے اور عورتوں کو زمین پر بھی ہوئی۔

(۹) مرد و نکو سجدوں میں دونوں پیر انگلیوں کے بل کھڑے رکھنا چاہئے اور عورتوں کو نہیں۔

(۱۰) مرد و نکو بیٹھنے کی حالت میں بائیں پیر پر بیٹھنا چاہئے اور دائیں پیر کو انگلیوں کے بل کھڑا رکھنا چاہئے اور عورتوں کو بائیں سرین کے بل بیٹھنا چاہئے اور دونوں پیر دائیں طرف نکال دینا چاہئے سطح کہ دائیں ہانہ بائیں ملاں پہ جائے اور دائیں ہڈی بائیں ہڈی پر۔

(۱۱) عورتوں کو کسی وقت قنات بلند آواز سے کرنے کا اختیار نہیں بلکہ اُن کو ہر وقت آہستہ آواز سے قنات کرنا چاہئے۔

### نماز وتر کا بیان

نماز وتر واجب ہے منکر اس کا کافر نہیں تارک اس کا مثل فرض نمازوں کے تارک کے قاسم اور گنہگار ہے۔

عہ وتر کا واؤ کسور مفتوح دونوں طرح سے پڑھ سکتے ہیں مگر کسور زیادہ مشہور ہے۔ وتر ہر اس نماز کو کہہ سکتے ہیں جس میں طاق رکعتیں ہوں مگر فقہائے حنفی میں وتر اسی خاص نماز کو کہتے ہیں جہاں وقت بعد عشا کی نماز کے ہے جو عام طور پر عشا کے بعد ہی فوراً پڑھی جاتی ہو اور یہاں اسی کا بیان ہو گا ۱۲

عہ یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور قاضی ابویوسف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہا کے نزدیک وتر سنت ہے امام صاحب کی دلیل یہی حدیث ہے جو آگے بیان ہو گی اس لئے کہ سنت کے ترک پر بھی سختی نہیں کی جاتی ۱۳ ف غزوہ تبوک میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت میں سبحانم دوسری میں قل یا ایہا الکافرون تیسری میں قل یا ایہا الذین امنوا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہماری جماعت میں نہیں (ابوداؤد - مشرک - حاکم)  
وتر کی نماز میں ہی مغرب کی نماز کی طرح تین رکعت ہو۔ اسکے پڑھنے کا طریقہ یہی ہے جو فرض نمازوں کا ہر حرف  
فوق الاستعداد ہو کہ فرض کی حرمت دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورہ لائی جاتی ہے اور اس کی  
تینوں رکعتوں میں۔ دوسری سورت پڑھنے کا حکم ہے اور تیسری رکعت میں دوسری سورت کے  
بعد دونوں ہاتھ تکبیر کے ساتھ کانوں تک اسی طرح اٹھا کر جلیج تکبیر تحریمہ کی وقت اٹھانا چاہئے پھر باندھ لے  
اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ

یہی مذہب امام صاحب کا ہے ان کے نزدیک ایک رکعت کی وتر جائز نہیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وتر میں  
ایک رکعت ہی جائز ہر دونوں طرف بکثرت احادیث صحیحہ موجود ہیں مگر تین رکعت وتر اکثر فقہائے صحابہ کا معمول تھی حضرت  
خالد بن ولید کو ایسی ایک خاص اہتمام تھا ایک مرتبہ سعید بن مسیب کو ایک رکعت وتر پڑھتے ہوئے دیکھا فرمایا کہ کیسی ناقص نماز پڑھتے  
ہو دو رکعت اور طحاوی نے میں تکون مرواؤ لگا (ہذا) ترمذی نے حضرت علی مرتضیٰ سے تین رکعت وتر کی نقل کی ہوا اس کے  
عمران بن حصن اور عائشہ اور ابن عباس اور ابوالایوب رضی اللہ عنہم کی طرف منسوب کیا ہے اور ایضاً لکھ دیا ہے کہ ایک جماعت  
صحابہ و تابعین کی سی طرف ہوا بن مسعود اور حضرت فاروق کا مذہب وتر کی تین رکعت ہر نبی امام محمد کے موطا میں موجود ہے۔ امام  
حسن بصری فرماتے ہیں کہ سلف کا اسی پر اجماع تھا (ہوایہ) تین رکعت کی وتر صحابہ میں مشہور تھی ایک رکعت کی وتر عام  
طور پر سب لوگ جانتے بھی نہ تھے حضرت معاویہ کو ابن عباس کے مولیٰ نے ایک رکعت وتر پڑھتے دیکھا تو ان کو نہایت تعجب ہوا  
یہ خبر جا کر ابن عباس سے بیان کی ابن عباس نے انکی وحشت اور حیرت یہ لکھ کر رخ کر دی کہ معاویہ فقیر میں رسول اللہ  
کی صحبت سے شرف ہوئے ہیں ان پر اعتراض نہ کرو (صحیح بخاری) امام طحاوی نے وتر کی تین رکعت سے حکم نہ ہونے پر ایک ہدایت  
پاکیزہ عقلی دلیل بھی قائم کی کہ ان سب وجوہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک رکعت وتر جن احادیث میں ہے یا وہ قابل تاویل ہیں  
یا ان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی حالتوں کا ذکر ہے آخر فعلی آپ کا اسی تین رکعت پر تھا جو صحابہ میں مشہور ہے۔ ۱۲۔  
عسے ترجمہ رکھا ہے اسے اس میں تجھے مدد چاہتے ہیں اور ہدایت اور اپنے گناہوں کی معافی ہم کو دے کر رہتے ہیں اور تیرے اوپر  
ایمان لاتے ہیں اور تیری اچھی تعریفیں کرتے ہیں تیرا شکر کرتے ہیں ناشکری نہیں کرتے اور جو تیری ناشکری اور نافرمانی  
کے اسکو چھوڑتے ہیں اے اللہ ہم تیری عبادت کرتے ہیں اور تیری نماز پڑھتے ہیں تجھی کو سجدہ کرتے ہیں تیری طرف  
دوڑتے ہوئے آتے ہیں تیری عبادت میں جلد مستعد ہو جاتے ہیں اور تیری رحمت کے امیدوار ہیں تیرے عذاب سے  
ڈرتے ہیں بیشک تیرا سچا عذاب کافروں پر نازل ہو رہا ہے ۱۳

وَتَوَكَّلْ عَلَىكَ وَتُؤْمِنُ بِكَ وَتَتَّقِيَّ عَلَيْكَ الْخَيْرَ وَتَشْكُرُكَ وَلَا تَكْفُرُكَ وَتُحَلِّمُ  
وَتَكْفُرُكَ مَنْ يَفْعَلُكَ اللَّهُ مَا يَأْتِيكَ تَعْبُدُ وَلَكَ تَصَلِّيُ وَتُحَدِّثُكَ تَسْتَعِي وَتُحَدِّثُكَ  
وَتَكْفُرُكَ حَسْبُكَ وَتَحْسَبُكَ عَدَاكَ إِنَّ عَدَاكَ بِالْكَفَرِ مَسْلُوحٌ  
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔ اور اگر اس کے بعد یہ دعا بھی پڑھ لے تو  
بہتر ہے۔ اللَّهُمَّ احْدِثْ فِي قُلُوبِنَا هَدًى وَعَارِفِيَّ فِيمَنْ حَافِيَّتْ وَكُوَلِيَّ  
فِيمَنْ كُوَلِيَّتْ وَهَارِيَّ فِي فِعْمَا آعْطَيْتْ وَرَقِيَّ شَرًّا مَا قَضَيْتْ إِنَّكَ تَقْضِي  
وَلَا يَفْعَلُ حَيْكَلُكَ وَلَا تَهْ لَا يَدُولُ مَنْ قِيَا لَيْتْ وَلَا يَخْرُجُ مَنْ عَدَا لَيْتْ تَبَا نَكَتْ  
وَقَالَيْتْ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔ اگر کوئی شخص طلحی سے پہلے یا دوسری  
رکعت میں دعائے قنوت پڑھ جائے تو اس کو چاہئے کہ پھر تیسری رکعت میں دعا سے  
قنوت پڑھے (بحوالہ الیقوت وغیرہ)

اگر کسی کو یہ دعائے قنوت یاد ہو تو وہ بجائے اُسے تَبَا نَكَتْ اَللّٰهُمَّ احْسِنَةً وَفِي الْاُخْرٰى  
حَسَنَةً وَقَدْ اَحْدَاثُ النَّاسِ اَللّٰهُمَّ احْسِنَةً فِي ثَلَاثِ بَارِ يَا سَابِثِ تِلْكَ مَرَّتِبَهُ كَمَا لَمْ يَلِ  
(درماتی الصلاح وغیرہ)

## نفل نمازوں کا بیان

عہ اس کا ترجمہ یہ ہو گا اور اچھے جاہل لوگ ان کے ساتھ جھگڑنے پر آمادہ ہوتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں  
بجائے ان لوگوں کے ساتھ جھگڑنے بجایا اور اچھے محبت کر ان لوگوں کے ساتھ جسے دینے محبت کی اور دیکھتے ہیں  
اچھے دیا ہو اس میں برکت ہے اور اچھے ان بڑائیوں سے بچا جو متقدموں سے دیکھ کر عالم کو حکوم نہیں اور جس سے  
ترجمت کرے وہ ذلیل نہیں ہو سکتا اور جس سے جھگڑا صاف ہو وہ عزت نہیں پاسکتا بزرگ اور ہر دور  
عہ درختہ وغیرہ میں اس مسئلے کو اہل تقویٰ و تقرب سے لکھا ہو گا کہ جاننے ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت ہو یا تیسری  
دعائے قنوت کے پڑھنے میں ہو یا دوسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھے اور اگر رکعت کی تعیین میں ہو  
ہو یا دوسری رکعت کو تیسری رکعت بجھ کر دعائے قنوت پڑھے یا دوسری رکعت میں پڑھے اگر صحیح ہو کہ  
برصورت میں دوبارہ دعائے قنوت پڑھنا چاہئے صاحب بحوالہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ تیسری رکعت میں دعا پڑھ کر  
اچھا ہو یا دوسری رکعت میں دعا پڑھ کر اچھا ہو یا تیسری رکعت میں دعا پڑھ کر اچھا ہو یا دوسری رکعت میں دعا پڑھ کر اچھا ہو

چونکہ نماز ایک عہد عبادت اور خداوند عالم کو سب عبادتوں سے زیادہ مرغوب اور محبوب ہے اس لیے جن قدر اسکی کثرت کی جائے بہت قرب ہی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھنے میں جب قدر سرت اور فرحت ہوتی تھی اس قدر کسی دوسری عبادت میں کسی نہ ہوتی تھی اسی وجہ سے آپ نے فرمایا کہ میری آنکھوں کو نماز میں ٹھنڈک ہوتی ہے۔ (ترمذی)

شریعت نے اسی خیال سے اس عبادت میں فرائض اور واجبات کے علاوہ ہر فرض کے ساتھ کچھ سنتیں بھی مقرر فرمائی ہیں کہ فرض کے ساتھ آسانی سے ادا ہو جائیں اور جو قصور و نقصان فرائض کے ادا کرنے میں واقع ہوا ہو وہ بھی انکی وجہ سے پورا ہو جائے نماز کے سوا اور کسی عبادت میں فرائض کے سوا شریعت کی طرف سے سنن وغیرہ مقرر نہیں اپنی خوشی سے اگر کوئی فرض کے علاوہ اون عبادتوں کو بھی کرے تو وہ دوسری بات ہے زکوٰۃ کو دیکھئے جب قدر فرض ہی اسکے دینے کے بعد اگر ایک پیسہ بھی کسی محتاج کو نہ دیا جائے تو شریعت کی طرف سے کچھ تعرض نہیں۔ روزے کا بھی یہی حال ہو رمضان کے سوا اگر ایک روزہ بھی نہ رکھا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ حج کی بھی یہی کیفیت ہے فرض ہونے کے بعد تمام عمر میں ایک مرتبہ حج کر کے پھر اگر کسی نہ کیا جائے تو کچھ گناہ نہیں۔ نمازوں میں اگر صرف فرائض ادا کئے جائیں اور سنتیں نہ پڑھی جائیں تو گناہ ہو۔ یہاں سے بھی یہ بات ظاہر ہو رہی ہے کہ نماز اللہ جل شانہ کو کس قدر پسند ہے۔

نفل نمازوں کے پڑھنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو اوپر بیان ہو چکا فرق صرف اس قدر ہے کہ فرائض کی صرف دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت پڑھنے کا حکم ہے اور نوافل کی سب رکعتوں میں۔ نوافل کی رکعتوں میں جو سورتیں پڑھی جائیں انکا برابر نہو نا ہی خلاف سنت نہیں ہے۔ نوافل دن میں چار رکعت تک اوقات میں آٹھ رکعت تک ایک ہی سلام سے پڑھی جاسکتی ہیں مگر ہر دو رکعت کے بعد التحیات پڑھنا چاہئے۔

حج کی وقت فرض سے پہلے دو رکعت سنت موکدہ ہیں انکی تاکید تمام موکدہ سنتوں سے زیادہ ہے

عہ غزوہ کی پہلی رکعت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم قل یا ایہا النکاحون دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھتے تھے امام غزالی نے لکھا ہے کہ اگر پہلی رکعت میں الم فسخ اور دوسری رکعت میں الم تر کیف پڑھی جاؤں یہی آفتوں سے ان محفوظ رہے گا مگر یہ حدیث میں نہیں آیا (طحاوی حاشیہ راقی الفلاح)

یہاں تک کہ بعض روایات میں امام صاحب سے انکار وجوب منقول ہو۔ بعض علما نے کہا ہے کہ انکے انکار سے کفر کا خوف ہے۔ (درمختار مراقی الفلاح وغیرہ)۔  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ فجر کی سنتیں نہ چھوڑو۔ چاہے تمکو گھوڑے کچل ڈالیں۔  
 یعنی جان جانیکا خوف ہو جب بھی نہ چھوڑو۔ اس سے مقصود صرف تاکید اور ترغیب ہے ورنہ جان کے خوف سے تو فرض کا چھوڑنا بھی جائز ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فجر کی سنتیں میرے نزدیک تمام دنیا دار مافیہا سے بہتر ہیں۔

ظہر کے وقت فرض سے پہلے چار رکعت ایک سلام سے اور فرض کے بعد دو رکعت سنت موکدہ ہیں۔ (مراقی الفلاح درمختار وغیرہ)

جمعے کے وقت فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے سنت موکدہ ہیں اور فرض کے بعد بھی چار رکعتیں ایک سلام سے۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)  
 عصر کے وقت کوئی سنت موکدہ نہیں ہاں فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے مستحب ہیں۔ (مراقی الفلاح)

مغرب کے وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت موکدہ ہیں۔  
 عشاء کی وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت موکدہ ہیں اور فرض سے پہلے چار رکعت ایک سلام مستحب ہیں و وتر کے بعد بھی دو رکعتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں لہذا یہ دو رکعت بعد وتر کے مستحب ہیں۔

عہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ظہر کے پہلے چار رکعت دو سلام سے سنت ہیں امام صاحب کے دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت عائشہ سے بخاری وغیرہ نے روایت کی ہے کہ حضرت ظہر سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے ام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے اس حدیث کی تاویل کی جاتی ہے بالکل خلاف ظاہر یعنی یہ چار رکعت سنت ظہر کی نہ تھیں بلکہ مستقل نماز تھی ۱۲ عہ صاحب سفر السعادت نے کہا ہے کہ جمعے سے پہلے کوئی سنت منقول نہیں والا کہ ترمذی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ جمعے سے پہلے چار رکعتیں اور جمعے کے بعد بھی چار رکعتیں پڑھتا کرتے تھے ۱۳ عہ یہ مذہب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بعد جمعے کے چھ رکعتیں منقول ہیں پہلے چار ایک سلام سے پھر دو رکعت ایک سلام سے دونوں طرف صحیح حدیثیں موجود ہیں ۱۴



ان سب سنتوں کے لئے علیحدہ علیحدہ تاکیدیں اور فضیلتیں حدیث شریف میں وارد ہوئی ہیں بلکہ وہاں صرف ایک وہ حدیث لکھی جاتی ہے جس سے سب کی فضیلت نکلتی ہو یعنی صحابہ اور علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسلمان فرائض کے علاوہ بارہ رکعتیں پڑھ لیا کرے اُس کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں گھر بنائے گا۔  
(صحیح مسلم)

ترغی اور تنائی میں ان بارہ رکعتوں کی تفصیل اس طرح منقول ہے چار قبل ظہر کے: اور دو بعد اُس کے دو بعد مغرب کے دو بعد عشا کے دو قبل فجر کے۔

ان سنتوں کے علاوہ اور بھی نمازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں دلاواگان سنت کے لئے اُنکا ذکر بھی ضروری ہے لہذا ہم اپنی کتاب اُن کے مبارک ذکر سے خالی رکھنا نہیں چاہتے۔

### نماز تہجد

نماز تہجد سنت ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ اس کو پڑھا کرتے تھے اور اپنے اصحاب کو اس کے پڑھنے کی بہت ترغیب کرتے تھے اس کے بہت فضائل احادیث میں وارد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعد فرض نمازوں کے نماز شب (تہجد) کا مرتبہ ہو (مسلم)  
حضرات صوفیہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص بے نماز تہجد کے درجہ ولایت کو نہیں پہنچتا اس میں شک نہیں کہ یہ نماز تمام صلحائے مست کا معمول ہے صحابہ سے لیکر اس وقت تک بلکہ ایک حدیث میں ہے کہ اگلی امت اے بھی اس نماز کو پڑھتے تھے۔

نماز تہجد کا وقت عشا کی نماز کے بعد ہر سنت یہ ہے کہ عشا کی نماز پڑھ کر سو رہے اُس کے بعد اٹھ کر نماز تہجد پڑھے (عشا وغیرہ)

بہتر یہ ہے کہ بعد نصف شب کے پڑھنے کم سے کم تہجد کی نماز دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ دس رکعت

عہد بسن فقہانے اس نماز کو تہجد کہا ہو مگر صحیح یہ ہے کہ سنت ہو ۱۲ عہد بسن کتب فقہ میں اس نماز کی آٹھ رکعتیں انتہائی قضا و لکھی ہو مگر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دس رکعت بھی حضرت نے پڑھی ہیں شرح سفر السعادت میں شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے اسکو بہت عمدہ تفصیل سے بیان فرمایا ہو ۱۲

منقول ہر اور اکثر معمول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا آٹھ رکعت پر تھا ایک ایک سلام سے دو دو رکعتیں تھیں  
 کی غائز اس نیت سے پڑھے تھیں اَنْ اَصَلِّیْ رَاکَعَتَیْ وَصَلَّوْا عَلَیْہِ سَلَامٌ سُنَّۃُ النَّبِیِّ ﷺ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ  
 وَسَلَّمَ میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تہجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پڑھوں۔  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کبھی آدمی رات کو کبھی اس سے کچھ پہلے کبھی کچھ اس کے بعد تہجد کے لئے اٹھتے  
 تھے جب اٹھتے تو اس دعا کو جو بیماری کے وقت آپ کی معمول تھی پڑھتے ہوئے دوڑوں ماتھ منہ پر ملتے  
 تاکہ نیند کا اثر جاتا رہے اس کے بعد سواک فرماتے سواک میں مبالغہ کرنا حضرت کی عادت تھی بعد سواک  
 کے وضو فرماتے بعض روایات میں ہو کہ سواک اور وضو کرنے وقت بعض میں ہے کہ اس سے پہلے  
 آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے اور صدہ آل عمران کی ایضی دس آیتیں جنکی ابتدائات فی خَلْقِ  
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ میں سے کوئی تلاوت فرماتے بعض روایات میں ہو کہ بِنَا مَخْلُکَتْ هٰذَا اَبَاطِلًا  
 سے لَا تَخْلُقْنَا اِلَّا بِعَآدِکَ پڑھتے اس کے بعد نماز شروع کرتے۔ نماز پڑھنے میں آپ کی عادت  
 مختلف تھی کبھی چھ رکعت پڑھتے اور دو رکعت کے بعد سو رہتے سوا اٹھنے کے بعد پھر اسی طرح سواک اور  
 وضو کرتے اور آیتوں کی تلاوت فرماتے اکثر عادت آپ کی آٹھ رکعت پڑھنے کی تھی اس واسطے فقہانے  
 آٹھ رکعتیں اختیار کی ہیں وتر کی نماز حضرت بعد تہجد کے پڑھتے تھے اور اگر فجر کا وقت آجاتا تو اس کے  
 بعد فجر کی سنتیں ہی پڑھ لیتے پھر تہوڑی دیر لیٹ رہتے اسکے بعد فجر کی نماز پڑھنے تشریف لیجاتے۔

## نماز چاشت

نماز چاشت سب پر اختیار ہے کہ چاہے چار رکعتیں پڑھے چاہے چار سے زیادہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے چار ہی معمول ہیں اور یہی منقول ہے کہ کبھی چار سے زیادہ ہی پڑھ لیتے تھے طبرانی کی ایک حدیث  
 میں بارہ رکعت تک منقول ہیں (مراۃ المفلاح)

عَمَّ دَعَاہُ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَحْیَانَا بِمَنْ مَّا اَمَاتَنَا وَ اَلِیْہِ الشُّوْہُرُ ترجمہ۔ اللہ کا شکر ہو کہ  
 میں نے نہ موت (خواب) کے (غصہ دیدیاں) کیا اور ایسی طرح سب کا رجوع ہر اس کے علاوہ اور یہی مختلف دعا تہجید حضرت  
 سے منقول ہیں (سفر السعادت)

ماز چاشت کا وقت آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے کے بعد سے زوال سے پہلے تک رہتا ہے (مراقی الفلاح)  
 نماز چاشت اس نیت سے پڑھی جائے تَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَمْرًا لِّىْ سَاكَعَاتٍ صَلَوَاتٍ لِّفَتْحِ اسْتِنَاةِ اللّٰهِ صَلَّ  
 اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم یَسْمَعُ بِہِ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز چاشت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پڑھوں۔  
 یہاں تک جو نمازیں مذکور ہوئیں وہ تھیں جنکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ التزام سے پڑھا کرتے تھے کبھی تک  
 نہ فراتے تھے اور باقی نمازیں جو آپ پڑھتے تھے اُن کے لئے کوئی خاص سبب ہوتا تھا شلاختیہ مسجد  
 مسجد میں جانے کے لئے پڑھتے تھے نماز خسوف و کسوف چاند گرہن سورج گرہن کے سبب سے  
 وعلیٰ ہذا القیاس۔

طالب ثواب اور پیرو سنت کو چاہئے کہ ان نمازوں کو بے کسی غدر قوی کے نہ چھوڑے اگر خیال  
 کیا جائے تو کوئی بڑی بات نہیں دن رات میں فرائض وغیرہ ملا کر صرف چھیالیس رکعتیں ہوتی  
 ہیں سترہ رکعت فرض تین رکعت وتر بارہ رکعتیں مکتدہ سنتیں جو بخوفی نمازوں کے ساتھ پڑھی  
 جاتی ہیں آٹھ رکعت نماز تہجد چار رکعت نماز چاشت۔ مگر ان میں ہم لوگوں کی کم ہمتی اور سستی کے سبب اپنے  
 فرائض ہی کا ادا ہونا دشوار ہوا بعد تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّهَا لَکَیْدٌ اِلَّا هَکَیْ اِنَّهَا لَشَیْءٌ اِلَّا الَّذِیْنَ یُظَلُّوْنَ اَھَمُّ  
 مَلْفُوْنٌ تَجِدُ بَیْکَ نَازِکًا بِرَبِّنَا بِتِ دُشْوَارٍ مَّکْرًا لِّوَلُوْکُوْکُمْ جَھِیْ لَیْسَ بِرُودٍ کَارِیْ لِّمَنْ یُّنْفِقُ کَیْفَ یَھِیْ  
 پس اصل وجہ ہمارے سستی اور کم ہمتی کی یہی ہے کہ ہمیں قیامت کے آنے اور ثواب و عذاب کے ملنے کا  
 پورا یقین نہیں ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ جَمِیْعِ مَا کَیْدَا اللّٰهُ لِبَعْضِ عُلَمَآءِ لَکَہَا ہُو کہ جو ہر شب در فراتے  
 مرتبہ کویم کا دروازہ طلب اور ادب کے ماتھوں سے کھولنا چاہے بیشک اس پر سعادت اور  
 رحمت کا دروازہ بہت جلد کھل جائے گا۔

## تختہ مسجد

یہ نماز اس شخص کے لئے سنت ہے جو مسجد میں داخل ہو (در مختار وغیرہ)  
 اس نماز سے مقصود مسجد کی تعظیم ہے جو در حقیقت خدا ہی کی تعظیم ہے اس لئے کہ مکان کی تعظیم صاحب  
 مکان کے خیال سے ہوتی ہے پس غیر خدا کی تعظیم کسی طرح اس سے مقصود نہیں۔ مسجد میں آنے کے بعد بیٹھنے سے  
 پہلے دو رکعت نماز پڑھنے پر بشرطیکہ کوئی مکروہ وقت نہ ہو۔ (در مختار بحوالہ ابن شامی وغیرہ)

اگر کمرہ وقت ہو تو صرف چار مرتبہ ان کلمات کو کہہ لے سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
اور بعد اس کے کوئی درود مشریف پڑھ لے (درمختار مراقی الفلاح)  
اس نماز کی نیت یہ ہو تو نَبَيْتُ أَنْ أُصَلِّيَ رَاكِعَتَيْنِ تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت  
نماز تحیۃ المسجد پڑھوں۔

دو رکعت کی کچھ تخصیص نہیں اگر چار رکعت پڑھی جائیں تب بھی کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر مسجد میں آتے ہی کوئی فرض نماز پڑھنی جائے یا اور کوئی سنت ادا کی جائے تو وہی فرض یا سنت  
تحیۃ المسجد کے قایم مقام ہو جائیگی یعنی اس کے پڑھنے سے تحیۃ المسجد کا ثواب بھی مل جائیگا اگرچہ اس  
میں تحیۃ المسجد کی خُشُوع کی کمی (درمختار۔ مراقی الفلاح۔ شامی وغیرہ)

اگر مسجد میں جا کر کوئی شخص بیٹھ جائے اور اس کے بعد تحیۃ المسجد پڑھے تب بھی کچھ حرج نہیں مگر بہتر  
یہ ہو کہ بیٹھنے سے پہلے پڑھ لے۔ (درمختار وغیرہ)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد جایا کرے تو جب تک دو رکعت نماز  
نہ پڑھ لے نہ بیٹھے (صحیح بخاری صحیح مسلم)

اگر مسجد میں کئی مرتبہ جانے کا اتفاق ہو تو صرف ایک مرتبہ تحیۃ المسجد پڑھ لینا کافی ہو خواہ پہلی مرتبہ  
پڑھ لے یا اخیر میں (درمختار۔ شامی)

## سنت وضو

بعد وضو کے جسم خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز مستحب ہو (درمختار۔ مراقی الفلاح)

اگر چار رکعتیں پڑھی جائیں تب بھی کچھ حرج نہیں اور کوئی فرض یا سنت وغیرہ پڑھ لیجائے تب بھی  
کافی ہو ثواب بجا آئیگا۔ (مراقی الفلاح)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز خالص دل سے پڑھ لیا کرے  
اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہو۔ (صحیح مسلم)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں حضرت بلال کے چلنے کی آواز اپنے آگے جنت میں سنی صبح کو  
بُن سے دریافت فرمایا کہ تم کونسا ایسا نیک کام کرتے ہو کہ کل میں نے تمہارے چلنے کی

آواز جنت میں اپنے آگے سنی بلال نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جب میں وضو کرتا ہوں تو دو رکعت نماز پڑھ لیا کرتا ہوں۔ (صحیح بخاری)  
 غل کے بعد بھی یہ دو رکعتیں مستحب ہیں اس لئے کہ ہر غل کے ساتھ وضو بھی ضرور ہو جاتا ہے۔  
 (رد المحتار)

### نماز سفر

جب کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرنے لگے تو اس کے لئے مستحب ہو کہ دو رکعت نماز گھر میں پڑھ کر سفر کرے اور جب سفر سے آئے تو مستحب ہو کہ پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ لے اسکے بعد اپنے گھر جائے۔ (در مختار وغیرہ)  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی اپنے گھر میں ان دو رکعتوں سے بہتر کوئی چیز نہیں چھوڑ جاتا جو سفر کرتے وقت پڑھی جاتی ہیں۔ (طہرانی)  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ لیتے تھے (صحیح مسلم)  
 مسافر کو یہ بھی مستحب ہو کہ اثناء سفر میں جب کسی منزل پر پہنچے اور وہاں قیام کا ارادہ ہو تو قبل بیٹھنے کے دو رکعت نماز پڑھ لے۔ (شامی وغیرہ)

### نماز استخارہ

جب کسی کو کوئی کام درپیش ہو اور اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد ہو یا اس میں تردد ہو کہ وہ کام کس وقت کیا جائے مثلاً کسی کو سفر حج درپیش ہو تو اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد نہیں ہو سکتا اس لئے کہ حج عبادت ہو اور عبادت کے کرنے نہ کرنے میں تردد کیسا مان اس میں تردد ہو سکتا ہو کہ سفر آج کیا جائے یا کل تو ایسی حالت میں مستحب ہو کہ دو رکعت نماز استخارہ پڑھی جائے اس کے بعد جس طرف طبیعت کو رغبت ہو وہ کام کیا جائے۔ (در مختار۔ مرقی الفلاح)  
 بہتر ہے کہ سات مرتبہ تک نماز استخارہ کی تکرار کے بعد کام شروع کیا جائے۔  
 (شامی۔ مرقی الفلاح)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو نماز استخارہ کی اس اہتمام سے تعلیم فرماتے تھے جیسے قرآن مجید کی تعلیم میں آپ کا اہتمام ہوتا تھا۔ (بخاری ترمذی ابوداؤد وغیرہ)

نماز استخارہ اس نیت سے شروع کی جائے تَوَيْتُ اَنْ اَصَلِّيَ سُرْعَتِيْ صَلَوةً اِلَّا سَلَحًا سَرِيًّا مِّنْ يَّهِيْهِ دَعَاؤُہِ جَائِے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِيْرُكَ وَ اَسْتَعِيْذُ بِكَ بِقُدْرَتِكَ وَ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيْمِ فَانْتَ تَقْدِرُ دُوْلًا وَّاَقْدِرُهَا وَ تَعْلَمُ وَّلَا اَعْلَمُ وَ اَنْتَ عَلَمُ الْغُیُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ لَعَلَّكُمْ اَنْ هَذَا الْاَمْرُ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَتِیْ وَ اَجَلِیْ وَ اَجَلِیْ فَاقْدِرْ لِّیْ وَ یَسِّرْ لِّیْ ثُمَّ بَارِكْ لِّیْ فِیْهِ وَ اِنْ كُنْتَ لَعَلَّكُمْ اَنْ هَذَا الْاَمْرُ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَتِیْ اَمْرِیْ وَ اَجَلِیْ وَ اَجَلِیْ فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَ اقْدِرْ لِّیْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ سَأَلْنِیْ بِہِ۔

اور لفظ امر کی جگہ اپنی حاجت ذکر کرے مثلاً سفر کے لئے استخارہ کرتا ہو تو هَذَا السَّفَرُ کہے اور نکاح کے لئے استخارہ کرتا ہو تو هَذَا النِّكَاحُ کہے کسی چیز کے خرید و فروخت کے لئے کرتا ہو تو هَذَا الْبَيْعُ کہے وغنیٰ ہذا القیاس بعض مشایخ سے منقول ہے کہ بعد اس دعا پڑھنے کے باوجود قبلہ رو ہو کر سو رہے اگر خواب میں سپیدی یا سبزی دیکھے تو سمجھے کہ یہ کام اچھا ہو کرنا چاہئے اور اگر سیاہی یا سُرخی دیکھے تو سمجھے کہ یہ کام بُرا ہو کرنا چاہئے۔ (دشانی)

اگر کسی وجہ سے نماز نہ پڑھ سکتا ہو مثلاً عجلت کی وجہ سے یا عورت حیض و نفاس کے سبب تو صرف دعا پڑھ کر کام شروع کر دے (طحاوی وغیرہ)

مستحب ہے کہ دعا کے پہلے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور درود شریف بھی پڑھ لیا جائے۔

## نماز حاجت

جب کسی کو کوئی حاجت اور ضرورت پیش آئے خواہ وہ حاجت بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے ہو یا بواسطہ یعنی کسی بندے کے اُس حاجت کا پورا ہونا مقصود ہو مثلاً کسی کو ڈاکری کی خواہش ہو یا کسی سے الحاح کرنا چاہتا ہو تو اُسکو مستحب ہو کہ دو رکعت نماز پڑھ کر درود شریف پڑھے اور اللہ تعالیٰ سے

کی تعریف کیے اس دعا کو پڑھنے والا اللہ اشکلیماً اور سبحان اللہ رب العرش  
 العظیم الحمد للہ رب العالمین اس سائل کو موعیانہ شہیداً و عنائہ مغفراً ثلاث  
 والعقیمۃ من کل بر وسلامۃ من کل اثم لا تضر فی ذلک الا غفرتہ ولا حاجۃ لک  
 فیہا شری الا قضیتھا یا ارحم الراحمین اس دعا کے بعد جو حاجت اسکو پیش ہو اسکا سوال اس  
 تعالیٰ سے کرے یہ نماز حاجت روائی کے لئے مجرب ہے بعض بزرگوں نے اپنی بعض ضرورتوں میں اسی  
 طریقہ سے نماز پڑھکر اسہ تعالیٰ سے اپنی حاجت بیان کی انکا کام پورا ہو گیا۔ (شامی)  
 ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک نابینا حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ میرے لئے  
 دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بینائی عنایت فرمائے حضرت نے فرمایا کہ اگر تم صبر کرو تو بہت ثواب  
 ہوگا اگر کہو تو میں دعا کروں آنکھوں نے خواہش کی آپ دعا فرمائیے اس وقت آپ نے یہ نماز  
 آن کو تعلیم فرمائی۔

## صلوۃ الادابین

نماز ادابین مستحب ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بہت فضائل بیان فرمائے ہیں۔ نماز ادابین  
 چھ رکعت پڑھنا چاہیئے تین سلام سے نماز مغرب کے بعد (مراقی الفلاح وغیرہ)

## صلوۃ التبع

صلوۃ التبع مستحب ہے ثواب اس کا احادیث میں بیشمار ہے۔

عہ ترجمہ اس دعا کا یہ ہے۔ کوئی خدا سے اللہ ختم پوش اور بخشش کرنے والا کو ٹھیکر پائی بیان کرتا ہوں میں اس کی ہواک  
 ہے عرش عظیم کا اور سب تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو پروردگار ہر سارے جہان کا اور اللہ میں تجھے مانگتا ہوں وہ جبر  
 جبر تیری رحمت ہوتی ہے اور جو تیری بخشش کا سبب بنتی ہوتی میں اور مانگتا ہوں اپنا حصہ ہر فائدے سے اور چاہتا  
 ہوں بچنا ہر گناہ سے اور اللہ میرے کسی گناہ کو بے بخشہ ہوئے اور کبھی غم کی بے دور کئے ہوئے اور کسی حاجت کو بے پورا  
 کئے ہوئے نہ چھوڑا ۱۲ عہ ابن عباس سے یہ چاہا گیا کہ اس غانے کے لئے کوئی خاص سورت بھی نکو یاد ہو انہوں نے  
 کہا یا۔ اہلکم الکناثر والعصر۔ قل یا ایاہا الکافرون۔ قل ہو اللہ احد ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس کو تعلیم فرمائی تھی اور فرمایا تھا کہ اسے چچا اس کے پڑنے سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں اگلے پچھلے نئے پرانے اگر تم سے ہو سکے تو ہر روز ایک مرتبہ اسکو پڑھ لیا کرو ورنہ ہفتے میں ایک بار ورنہ مہینے میں ایک دفعہ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو تمام عمر میں ایک بار (ترندی) بعض محققین کا قول ہو کہ اس قدر فضیلت معلوم ہو جانے کے بعد پھر بھی اگر کوئی اس نماز کو نہ پڑھے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ دین کی کچھ عزت نہیں کرتا۔ (نشانی)

صلوۃ التسبیح کی چار رکعتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں بہترین کہ چاروں رکعتیں ایک سلام سے پڑھی جائیں اگر دو سلام سے پڑھی جائیں تب بھی درست ہو ہر رکعت میں پچھتر مرتبہ تسبیح کہنا چاہئے پوری نماز میں تین سو مرتبہ نماز صلوۃ التسبیح کے پڑھنے کی ترکیب یہ ہو کہ نیت کر کے قَوِّیْتُ اَنْ اُتَمِّلَیْ اَنْ اَتَرَکَیْ تَرَکْتُ صَلَواتِ النَّبِیِّیْنَ میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز صلوۃ التسبیح پڑھوں کہ میری حرکت کیا تھ جائز ہے اور سناںک اللہم پڑھ کر پندرہ مرتبہ کہے سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِ اللّٰهِ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ پھر اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اَدِیْمُ اللّٰہ پڑھ کر الحمد اور سورت پڑھے اس کے بعد دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے پھر رکوع سے اٹھ کر صبح اللہ من حمد و ربنا لک الحمد کے بعد دس بار وہی تسبیح پڑھے پھر سجدے میں جائے اور دونوں سجدوں میں سبحان ربی الاعلیٰ کے بعد اور سجدوں کے درمیان میں دس دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے پھر دوسری رکعت میں الحمد سے پہلے پندرہ مرتبہ اور بعد الحمد اور دوسری سورت کے دس مرتبہ اور رکوع اور قوے اور دونوں سجدوں اور اُن کے درمیان میں دس دس دفعہ اُسی تسبیح کو پڑھے اسی طرح تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی پڑھے۔

ایک دوسری روایت میں اس طرح وارد ہوا ہے کہ سبحانک اللہم کے بعد اس تسبیح کو نہ پڑھے بلکہ بعد الحمد اور سورت کے پندرہ مرتبہ اور بعد دوسرے سجدے کے بیٹھ کر دس مرتبہ اسی طرح دوسری رکعت میں بھی الحمد اور سورت کے بعد دس مرتبہ اور بعد التحيات کے دس مرتبہ اسی طرح تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی اور چوتھی رکعت میں بعد درود شریف کے دس مرتبہ اور باقی تسبیح میں بدستور پڑھے۔ یہ دونوں طریقے ترندی میں مذکور ہیں احتیاط رہے کہ ان دونوں روایتوں سے جس روایت کو چاہے اختیار کرے اور بہتر ہے کہ کبھی اس روایت کے موافق عمل کرے کبھی اُس روایت کے تاکہ دونوں روایتوں پر عمل ہو جائے۔ (نشانی)



اس کی تسبیحیں چونکہ ایک خاص عدد کے لحاظ سے پڑھی جاتی ہیں یعنی ۱۰۰۰۰ الت قیام میں پچیس یا پندرہ مرتبہ اور باقی حالتوں میں دس دس مرتبہ اس لئے اس کی تسبیحوں کے گنتے کی ضرورت ہوگی اور اگر خیال ان کے گنتی کی طرف رہیگا تو نماز میں خشوع نہ ہوگا لہذا اعتقاد نے لکھا ہے کہ اُن کے گنتے کے لئے کوئی علامت مقرر کر دے مثلاً جب ایک دفعہ کہہ چکے تو اپنے ہاتھ کی ایک انگلی کو دباؤ پھردوسری کو اسی طرح تیسری چوتھی پانچویں کو جب چھٹا عدد پورا ہو جائے تو دوسرے ہاتھ کی پانچویں انگلیاں یکے بعد دیگرے اسی طرح دباؤ اس طرح پورے دس عدد ہو جائیں گے اور اگر پندرہ مرتبہ کہنا ہو تو ایک ہاتھ کی انگلیاں ڈھیلی کر کے پھر دباؤ پندرہ عدد پورے ہو جائیں گے انگلیوں کی پور پر نہ گننا چاہئے۔ (شامی)

اگر کوئی شخص صرف اپنے خیال میں عدد یاد رکھ سکے بشرطیکہ پورا خیال اسی طرف نہ ہو جائے تو اور بھی بہتر ہے (شامی)

اگر بھولے سے کسی مقام کی تسبیحیں چھوٹ جائیں تو ان کو اس دوسرے مقام میں ادا کرے جیسے پہلے مقام سے ملا ہوا ہو بشرطیکہ یہ دوسرا مقام ایسا نہ ہو جس میں دگنی تسبیحیں پڑھنے سے اسکے بڑھ جانیکا خوف ہو اور اس کا بڑھ جانا پہلے مقام سے منع ہو مثلاً توڑے کا رکوع سے بڑھنا منع ہے پس رکوع کی چھوٹی ہوئی تکبیرین توڑے میں نہ ادا کی جائیں بلکہ پہلے سجدے میں اور اسی طرح دونوں سجدوں کے درمیانی نشست کا سجدوں سے بڑھنا منع ہے لہذا پہلے سجدے کی چھوٹی ہوئی تکبیرین درمیان میں نہ ادا کی جائیں بلکہ دوسرے سجدے میں۔ (شامی)

## نماز تو بہ

جب شخص سے کوئی گناہ صادر ہو جائے اُس کو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے اُس گناہ کے معاف کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔ (مططاوی۔ شامی وغیرہ)

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب کسی مسلمان سے کوئی گناہ ہو جائے اور وہ اُس کے بعد فوراً طہارت کر کے دو رکعت نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہے اللہ اسکے گناہ بخندے لگا پھر اپنے بطور سزا کے اس آیت کی تلاوت

قَوْلِي - وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَرَدَّوْا إِلَهُهُمُ فَاسْتَغْفَرُوا  
لَهُمْ فَبِهِمُ الْآيَةُ

## نماز قتل

جب کوئی مسلمان قتل کیا جاتا ہو تو اسکو مستحب ہو کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے گناہوں کے مغفرت  
کی اور آٹالی سے دعا کرے تاکہ یہی نذر استغفار دنیا میں اس کا آخر عمل رہے (طحاوی - مراقی  
الفلح وغیرہ)

ایک مرتبہ بڑا علی المد علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے چند قاریوں کو قرآن مجید کی تعلیم کیلئے کہیں بھیجا  
تھا انہوں نے کفار مکہ نے انہیں گرفتار کیا سو حضرت جنیب کے اور سب کو وہیں قتل کر دیا حضرت  
جنیب رضی اللہ عنہ کو مکہ میں لہجہ کر پڑی دہم اور بڑے اہتمام سے شہید کیا جب یہ شہید ہونے لگے تو ان لوگوں  
سے اجازت لیکر دو رکعت نماز پڑھی اسی وقت سے یہ نماز مستحب ہو گئی۔ (مشکوٰۃ)

## نماز تراویح

نماز تراویح رمضان میں سنت مؤکدہ ہو مردوں کے لئے بھی عورتوں کے لئے بھی۔ (در مختار)  
جس رات کو رمضان کا چاند دیکھا جائے اسی رات سے تراویح شروع کی جائے اور جب عید کا  
چاند دیکھا جائے چھوڑ دی جائے۔

نماز تراویح روزہ کی تابع نہیں ہو جو لوگ کیسبہ سے روزہ نہ رکھ سکیں انکو بھی تراویح کا پڑھنا

عہ اس آیت کا یہ مطلب ہو کہ جب کوئی شخص کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے پھر اللہ کا ذکر کرے اور اپنے گناہ کی معافی چاہے  
تو اللہ سے بخیریتا ہو چونکہ نماز بھی اللہ تعالیٰ کا ایک عذر ہے اس لئے نماز اس آیت سے بھی جاتی ہے اور اللہ تراویح جمع ترویج کی ترویج  
آرام کر لیا کہنے میں چونکہ اس نماز میں باقاعدہ ترویج ہے تو اس میں ایسا چاند رکھ کے پڑھنا کہ آیت میں اس نماز کو تراویح کہتے ہیں ۱۷  
سہ تراویح کے سنت ہو لیکن اس وقت کے اور کوئی فرقہ اسلام میں سکھائے یہی نماز رمضان میں تین شب جماعت تراویح پڑھی  
جب آپ نے دیکھا کہ لوگوں کی بہت کثرت ہوتی ہے تو پھر جماعت سے نہیں پڑھی اور فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں فرض نہیں ہوگا  
پھر اگر کوئی نہ پڑھے تو ترک فرض کا سخت گناہ اس کے ذمہ ہوگا۔

سنت ہو اگر نہ پڑھیں گے تو ترک سنت کا گناہ آئے ہو گا۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)  
 مسافر اور وہ مریض جو روزہ نہ رکھتا ہو اور اس میں طبعی و نفاس والی عورتیں اگر تراویح کی وقت  
 ظاہر ہو جائیں اور اسی طرح وہ کافر جو اس وقت اسلام لائے ابن سب کو تراویح پڑھنا سنت  
 ہے اگرچہ ان لوگوں نے روزہ نہیں رکھا۔ (مراقی الفلاح)

نماز تراویح کا وقت بعد نماز عشا کے شروع ہوتا ہے اور صبح کی نماز تک نہ ہوتا ہے۔ نماز عشا سے پہلے اگر  
 تراویح پڑھی جائے تو اس کا شمار تراویح میں نہیں ہو گا اسی طرح اگر کوئی شخص عشا کی نماز کے بعد تراویح  
 پڑھ چکا ہو اور بعد پڑھ چکے کے معلوم ہو کہ عشا کی نماز میں کچھ سہو ہو گیا تھا جس کی وجہ سے عشا کی نماز  
 نہیں ہوئی تو اس کو عشا کی نماز کے اعادے کے بعد تراویح کا بھی اعادہ کرنا چاہئے۔

(در مختار وغیرہ)

وتر کا بعد تراویح کے پڑھنا بہتر ہے اگر پہلے پڑھ لے تب بھی درست ہے۔ (در مختار وغیرہ)  
 نماز تراویح کا بعد تہائی رات کے نصف شب سے پہلے پڑھنا مستحب ہے اور نصف شب کے بعد خلاف  
 اوستے ہے (طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح)

نماز تراویح کی میں رکعتیں باجماع صحابہ ثابت ہیں ہر دو رکعت ایک سلام سے میں رکعتیں دست  
 سلام سے۔ (در مختار۔ بحار الرایق وغیرہ)

نماز تراویح میں چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھی گئی ہیں مستحب ہے  
 ہاں اگر اتنی دیر تک بیٹھنے میں لوگوں کو تکلیف ہو اور جماعت کے کم ہو جانے کا خوف ہو تو اس  
 سے کم بیٹھے۔ اس بیٹھنے کی حالت میں اختیار ہے چاہے نوافل پڑھے چاہے تسبیح وغیرہ پڑھے

عہد اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آٹھ رکعت تراویح منقول ہو اور ایک حنفی روایت میں ابن عباس سے بیس  
 رکعت بھی۔ مگر حضرت نوافل انکم نے اپنے خلاف کے زمانہ میں بیس رکعت پڑھنے کا حکم فرمایا اور جماعت قائم کر دی  
 آج ابن کعب کو اس جماعت کا امام کیا اس کے بعد تمام صحابہ کا یہی دستور صاحب حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ  
 عنہما نے بھی اپنے خلاف کے زمانے میں اس کا انتظام رکھا اور بنی کاہر شامی کہ میری سنت اور میرے خلفائے  
 و ہاشمیین کی سنت اپنے اور لازم سمجھو اے اپنے دانشمندان سے پکڑ لو میں دہ حقیقت اب اگر کوئی آٹھ رکعت تراویح پڑھے  
 تو وہ مخالف سنت کہا جائے گا نہ سوائق سنت ۱۷۔

چاہے چپٹا یا کھمبہ معطل میں لوگ بجائے بیٹھنے کے طواف کیا کرتے ہیں مدینہ منورہ میں چار رکعت نماز پڑھ لینے ہیں بعض فقہانے لکھا ہو کہ بیٹھنے کی حالت میں یہ تسبیح پڑھے۔ سُبْحَانَ ذِي الْمَلَكُوتِ وَ الْمَلَكُوتِ سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ وَالْعَظَمَةِ وَالْقُدْرَةِ وَالْكَبَرِيَاءِ وَالْجَمَّةِ قُوَّتِ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ سُبُّوْهُ قَدْ وَسَّ سَبَّ الْمَلِكَةِ وَالرُّوحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَنَعْتَزُّكَ بِالْحَيَّةِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ۔ (رشامی)

اگر عشا کی نماز جماعت سے نہ پڑھی گئی ہو تو تراویح بھی جماعت سے نہ پڑھی جائے اس لئے کہ تراویح عشا کی تابع ہوں جو لوگ جماعت سے عشا کی نماز پڑھ کر تراویح جماعت سے پڑھ رہے ہوں ان کے ساتھ شریک ہو کر اُس شخص کو بھی تراویح کا جماعت سے پڑھ لینا درست ہو جائیگا جن نے عشا کی نماز بغیر جماعت کے پڑھی ہو اس لئے کہ وہ اُن لوگوں کا تابع سمجھا جائیگا جن کی جماعت درست ہو۔ (در مختار رشامی وغیرہ)

اگر کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت پہنچے کہ عشا کی نماز ہو چکی ہو تو اسے چاہئے کہ پہلے عشا کی نماز پڑھے پھر تراویح میں شریک ہو اور اگر اس درمیان میں تراویح کی کچھ رکعتیں ہو جائیں تو اُن کو بعد و تر پڑھنے کے پڑھے (در مختار)

چینیہ میں ایک مرتبہ قرآن مجید کا ترتیب وار تراویح میں پڑھنا سنت موقوفہ ہے۔ لوگوں کی کاہلی یا سستی سے اس کو ترک نہ کرنا چاہئے مان اگر یہ اندیشہ ہو کہ اگر پورا قرآن مجید پڑھا جائے گا تو لوگ نماز میں نہ آئیں گے اور جماعت ٹوٹ جائیگی یا انکو بہت ناگوار ہوگا تو بہتر ہے کہ جب قدر لوگوں کو گوارا نہ کرے اس قدر پڑھا جائے الم ترکیف سے اخیر تک کی دس سو قین پڑھو و بجائیں ہر رکعت میں ایک

عہ پاک بیان کرتا ہوں میں ملک اور بادشاہت والے کی۔ پاک بیان کرتا ہوں میں عزت اور عظمت اور قدرت اور بزرگی اور دہ بے والے کی۔ پاک بیان کرتا ہوں میں اس بادشاہ کی جو زندہ ہے کبھی نہ مرے گا بہت پاک ہے وہ پروردگار ہے فرشتوں اور ارواح کا۔ نہیں کوئی خدا سوا اللہ کے ہم اپنے گناہوں کی معافی چاہتے ہیں۔ اللہ سے ہم بہت کا سوال کرتے ہیں اور دوزخ سے بچنا مانگتے

ایک سورت پھر جب دس رکعتیں ہو جائیں تو انھیں سورتوں کو دوبارہ پڑھ دے یا اور جو سورتیں چاہے پڑھے (مراتی الافلاح - سحر الراقی - در مختار - شامی وغیرہ)

ایک قرآن مجید سے زیادہ نہ پڑھے تا وقتیکہ لوگوں کا شوق نہ معلوم ہو جائے۔

ایک رات میں پورے قرآن مجید کا پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ لوگ نہایت شوقین ہوں کہ انکو گران نہ گزرے اگر گران گزرے اور ناگوار ہو تو مکروہ ہے۔

تراویح میں کسی سورت کے شروع پر ایک مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھ دینا جائز ہے اس لئے کہ بسم اللہ بھی قرآن مجید کی ایک آیت ہے اگرچہ کسی سورت کا جز نہیں پس اگر بسم اللہ بالکل نہ پڑھی جائیگی تو قرآن مجید کے پورے ہونے میں ایک آیت کی کمی رہ جائے گی اور اگر آہستہ آواز سے پڑھی جائیگی تو مقتدیون کا قرآن مجید پورا نہ ہوگا۔

تراویح کا رمضان کے پورے مہینے میں پڑھنا سنت ہے اگرچہ قرآن مجید قبل مہینہ تمام ہونے کے ختم ہو جائے مثلاً پندرہ روز میں پورا قرآن مجید پڑھ دیا جائے تو باقی زمانے میں بھی تراویح کا پڑھنا سنت ہو کہ وہ ہے۔

عہ خواہ وہ قیل و حالہ ہوا کہ کسی سورت آجکل دستور قیل و حالہ کے شروع پر بسم اللہ پڑھنے کا جو اسکی کئی خصوصیت نہیں یہ نہ سمجھا جائے اگر کسی اور سورت کے شروع پر بسم اللہ پڑھی جائے تو کافی نہوگی اسی خیال سے حضرت مولانا عبدالحی صاحب کلکتہ نے لکھا ہے کہ میں نے اس دستور کو چھوڑ دیا کہ کسی سورہ ہلق کے شروع پر بسم اللہ پڑھ دیتا ہوں کہیں الم تر کیف کے شروع پر کہیں اور کسی سورت کے شروع پر ۱۲ حصہ یہ مذہب خفیہ کا ہے جن لوگوں کے نزدیک بسم اللہ پوری آیت ہے اور ہر سورت کا جز ہے انکے نزدیک ایک سورہ آیتین بسم اللہ کی ہونگی سورہ برات کے شروع پر بسم اللہ ہونیکا کوئی قابل نہیں اور سورہ غل کے درمیان میں بسم اللہ ہونیکا کوئی ٹکڑا نہیں یہ اختلاف اسی بسم اللہ میں جو ہر سورت کے شروع پر قرآن مجید میں لکھی ہوئی ہے خفیہ کے نزدیک بسم اللہ اور کسی صحبت کا جز نہیں اگرچہ ہر سورت کے شروع پر بسم اللہ نازل ہوتی تھی اور ایک آیت یا سورت کے کسی مرتبہ نازل ہوئی ہے اسکا کئی آیتیں یا کئی سورتیں ہونا خود ہی نہیں مثلاً سورہ فاتحہ دوم مرتبہ نازل ہوئی حالانکہ سورہ فاتحہ کے دو سورت ہونیکا کوئی قابل نہیں امام شافعی اور زائد کو اور کوفہ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورت کا جز ہے ان دونوں مذہبوں کے علاوہ اور بھی سات مذہب ہیں جنکی تفصیل حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے اندام قرآن کے رسالہ شریف میں مدد لایں ہر مذہب سے ترجیح معلوم ہو سکتی ہے ۱۲۔

صحیح یہ ہو کہ قل ہوا صد کا تراویح میں تین مرتبہ پڑھنا جیسا کہ اجل و ستور پر مکر وہ ہے نماز تراویح اس نیت سے پڑھے تَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ رَكْعَتِيْ مَلَكُوْلَةً اَللّٰهُمَّ اَوْجِبْ لِّسُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَافَقُوا اِيَّاهُ مِمَّنْ نَفِيْهَ ارَادَہ کیا کہ دو رکعت نماز تراویح پڑھوں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کی سنت ہے۔

نماز تراویح پڑھنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو اور نمازوں میں بیان ہو چکا۔  
نماز تراویح کی تفصیلت اور اس کا ثواب محتاج بیان نہیں رمضان مبارک کی راتوں میں جو عبادت کیجائے اس کا ثواب احادیث میں بہت وارد ہوا ہے۔ ایک صحیح حدیث کا مضمون ہے کہ جو شخص رمضان کی راتوں میں خاص اللہ کے واسطے ثواب سمجھ کر عبادت کرے اُس کے اگلے پچھلے سب گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔

## نماز احرام

جو شخص حج کرنا چاہے اس کے لئے حج کا احرام باندھتے وقت دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے۔  
(مراتی الفلاح۔ طحاوی وغیرہ)

اس نماز کی نیت یوں کیجائے۔ تَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ رَكْعَتِيْ الْاُخْرٰی اِمْرُسُنَّةِ النَّبِيِّ عَلَیْہِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ مِمَّنْ نَفِيْہَ ارَادَہ کیا کہ دو رکعت نماز احرام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت پڑھوں۔

عہ اگرچہ ہمارے فقہانہ قرآن مجید ختم کرتے وقت قل ہوا صد میں مرتبہ پڑھنا مستحب ہے مگر انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ حکم اس قرآن مجید کا ہے جو نماز میں نہ پڑھا جائے اس کے علاوہ نماز تراویح صحابہ سے غیر مکرور شدہ اخصاص مروی ہیں لہذا اختلاف سنت ہو سیکے سبب مکر وہ ہوگی اسی خیال سے حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے راندہ فرقہ نے لکھا ہے کہ میں نے سہرہ اخصاص کا قین دہنہ پڑھنا چھوڑ دیا ہے اس لئے کہ صحابہ و تابعین وغیرہم سے میرے علم میں مقول نہیں اور ہمارے فقہانہ نے بھی اس قرآن مجید میں سورہ اخصاص کے نکرار کو مکر وہ لکھا ہے جو نماز میں پڑھا جاوے واللہ اعلم ۱۱ عہ اس نماز کی پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری میں قل ہوا صد حدیث میں وارد ہوئی ہے ۱۲ (طحاوی شافعی الفلاح)

## نماز کسوف خسوف

کسوف کے وقت دو رکعت نماز مسنون ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسوف اور خسوف اللہ تعالیٰ کے قدرت کی نشانیاں ہیں۔ اس سے مقصود بندوں کو خوف دلانا ہی نہیں جب تم اُسے دیکھو تو نماز پڑھو۔

نماز کسوف خسوف پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو اور نوافل کا ہے۔

نماز کسوف جماعت سے ادا کی جائے بشرطیکہ امام جمعہ یا حاکم وقت یا اس کا نائب امامت کرے۔  
(مراقی الفلاح وغیرہ)

نماز کسوف میں وہ سب شرطیں معتبر ہیں جو جمعے کے لئے ہیں سو خطبہ کے (مطحاوی مراقی الفلاح)  
نماز کسوف کے لئے اذان یا اقامت نہیں بلکہ اگر لوگوں کا جمع کرنا مقصود ہو تو الصلوٰۃ جامعۃ  
پکار دیا جائے (مراقی الفلاح وغیرہ)

نماز کسوف میں بڑی بڑی سورتوں کا شل سورہ بقرہ وغیرہ کے پڑھنا اور رکوع اور سجدہ و تکبیرات  
دیر دیر تک ادا کرنا مسنون ہے۔

نماز کے بعد امام کو چاہئے کہ دعائیں مصروف ہو جائے اور سب مقتدی آمین آمین کہیں جب تک  
گرمین موقوف نہ ہو جائے دعائیں مشغول رہنا چاہئے ہاں اگر ایسی حالت میں آفتاب غروب ہو جائے  
یا کسی نماز کا وقت آجائے تو البتہ دعا کو موقوف کر کے نماز میں مشغول ہو جانا چاہئے۔

خسوف کے وقت بھی دو رکعت نماز مسنون ہے مگر اس میں جماعت مسنون نہیں سب لوگ تنہا علیحدہ علیحدہ  
نماز پڑھیں اور اپنے اپنے گھروں میں پڑھیں مسجد میں جانا بھی مسنون نہیں۔ اسی طرح جب کوئی  
خون یا مصیبت پیش آئے تو نماز پڑھنا مسنون ہو شل سخت آندھی چلے یا زلزلہ آئے یا بجلی  
گرے یا ستارے بہت ٹوٹیں یا برف بہت گرے یا پانی بہت برسے یا کوئی مرض عام شل پیچھے وغیرہ  
کے پھیل جانے یا کسی دشمن وغیرہ کا خوف ہو مگر ان اوقات میں جو نمازین پڑھی جائیں ان میں جماعت  
شکلی جائے ہر شخص اپنے اپنے گھر میں تنہا پڑھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی مصیبت یا رنج

ہونا تو نماز میں مشغول ہو جاتے (مراقی الفلاح وغیرہ)

عجب قدر نماز میں یہاں بیان ہو چکے ہیں اُن کے علاوہ بھی جقدر کثرت نوافل کی کیجائے باعث ثواب بہتر ترقی درجات ہے خصوصاً اُن اوقات میں جن کی فضیلت احادیث میں وارد ہوئی ہے اور اُن میں عبادت کرنے کی ترغیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے مثل رمضان کے اخیر عشرے کے راتوں اور شعبان کی پندرہویں تاریخ کے اُن اوقات کی بہت فضیلتیں اور اُن میں عبادت کا بہت ثواب احادیث میں وارد ہوا ہے ہم نے اختصار کے خیال سے اُن کی تفصیل نہیں کی۔

استسقا کے لئے کوئی خاص نماز نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں مانا دھارنا بیشک ثابت ہے (مراقی الفلاح طحاوی وغیرہ)

اگر کوئی شخص سنت نہ سمجھے اور استسقا کے لئے نماز پڑھے تو جائز ہے مگر یہ نماز جماعت سے نہ پڑھی جائے (مراقی الفلاح درمختار وغیرہ)

جب پانی کی ضرورت ہو اور پانی نہ ہرستا ہو اس وقت اللہ تعالیٰ سے پانی برسنے کی دعا کرنا سنون ہے۔

استسقا کے لئے دعا کرنا اس طریقے سے مستحب ہے کہ تمام مسلمان ملکر مع اپنے آپ کو ن اور پڑھوں اور جانوروں کے پاپیاؤں جنگل کی طرف جائیں اور اپنے ہمراہ کسی کا فرقہ نہ لے جائیں پہر جو شخص ان میں بزرگ ہو وہ قبلہ ہو کر کھڑا ہو جائے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے پانی برسانے کی دعا کرے (مراقی الفلاح وغیرہ)

عہ استسقا اللہ تعالیٰ سے پانی مانگنے کو کہتے ہیں ۱۷ عہ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے صاحبین کا مذہب اس کے علاوہ اُن کے نزدیک استسقا کے لئے نماز بھی منقول و سنون ہے اور وہ جماعت کے بھی قائل ہیں مگر اکثر احادیث میں صرف دعا ہی وارد ہوئی ہے نماز کا ذکر بھی نہیں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے استسقا کے لئے صرف دعا پڑھنا کفار وائی نماز نہیں پڑھی۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز ثابت ہوتی تو وہ ہرگز اس سنت کو نہ چھوڑتا اور ایسے ضروری مشہورہ اوقات کا اُن کو نہ معلوم ہونا بھی بعید ہے۔ علاوہ اس کے اور اصحاب جو اس وقت موجود تھے وہ کب اس امر کو گوارا کرتے ۱۸ (طحاوی۔ مراقی الفلاح)



نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے استسقا کی دعائیں منقول ہیں بخلاف ان کے ایک غایہ نحو اللہم استسقا  
غیتا مفعینا نافعاً غیر ضار عاجلاً غیر اجل اللہم استسقا عبادک وبھام ملک و  
النسر رخصتک وارجی بکدک المیت اللہم انت اللہ لا الہ الا انت الغنی  
ونحن الفقراء انزل علیک الغیث واجعل ما انزلت انا قوۃ وکلاً خافاً  
والجلی حین۔ استسقا کی دعا کا عربی زبان میں یا خاص اخصین الفاظ سے ہونا چاہیے  
ضروری نہیں۔

نماز کی قسموں کا بیان ہو چکا صرف چند نمازین باقی ہیں جن کو ہم آگے بیان کر چکے ہیں اب ہم  
نماز کے فرائض اور واجبات اور سنن اور مستحبات اور مکروہات کہتے ہیں جس سے یہ  
سعلوم ہو گا کہ جو طریقہ نماز پڑھنے کا اور بیان ہو چکا آئیں کون چیز فرض ہو اور کون واجب اور کون  
سنن ہو اور کون مستحب اور اس طریقہ کے کس امر کی رعایت نہ کرنے سے نماز مکروہ ہو جاتی ہو۔

## نماز کے فرائض

نماز کے فرائض چھ ہیں ان چھ میں سے پانچ نماز کے رکن ہیں یعنی نماز ان سے مرکب ہے اور وہ  
نماز کے جز ہیں اور چھٹا یعنی نماز کو اپنے فعل سے تمام کرنا رکن نہیں۔

(۱) قیام کھڑا ہونا اتنی دیر تک کھڑا رہنا فرض ہے جس میں اس قدر قنات کیجا سکے جو فرض ہو (دوختاریہ)  
کھڑے ہو سکی حد فقہانے یہ بیان کی ہو کہ اگر کا تھ بڑھائے جائیں تو کھٹنوں تک نہ پہنچ سکیں۔

(مراتی الفلاح وغیرہ)

قیام صرف فرض اور واجب نمازوں میں فرض ہو ان کے سوا اور نمازوں میں فرض نہیں (راتی الفلاح)

یہ ترتیب اسے اسد برسا نے پائی تکلیف کا اور کریم الا جوفارہ وے نقصان نہ کرے جلدی بر سے دیر نہوا اسد اپنے ہنوں اور  
جانہ دن کو پانی پلا دے اور اپنی رحمت کو بچھو اور اپنے مردہ شہر کو زندہ کر دے اے اللہ تیرے سوا کوئی خدا نہیں تو غنی ہو  
آو ہم سب فقیر ہیں بھیج میرا ران رحمت اور اس تہم کو قوت دے اور ہماری زندگی کا سامان کر ۱۲

عہ مثل نماز جمعہ اور عیدین اور جنازہ وغیرہ کے ۱۲ سے بیان ان فرائض کا بیان ہو جو نماز کے اندر داخل ہیں اور ۱۳ نماز  
کے صرح ہونے کی شرطیں جو بیان ہو چکیں سب فرض ہیں ۱۳

صحیح یہ ہو کہ فجر کی سنت میں قیام فرض ہو اس لئے کہ اس کی تاکید میں کسی کا اختلاف نہیں بلکہ بعض فقہاء اس کے وجوب کے قابل ہو گئے ہیں (در مختار وغیرہ)

تراویح میں کھڑا ہونا فرض نہیں اس لئے کہ اُس کی تاکید سنت فجر کی برابر نہیں (در مختار وغیرہ) اُس نفل کی قضا جو شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو واجب ہو اور اسی طرح وہ نماز جس کی نذر کی گئی ہو مگر فقہانے اس میں سکوت کیا ہے کہ اُس میں قیام فرض ہو یا نہیں احتیاط یہ ہے کہ وہ بھی کھڑی ہو کر پڑھی جائیں۔

جو شخص قیام پر قادر نہ ہو اس پر قیام فرض نہیں۔

اگر کسی کے زخم ہوا اور کھڑے ہونے سے اُس زخم سے خون آجائے گا احتمال ہو اسکو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں اسی طرح اُس شخص کو جس کو کھڑے ہونے سے پیشاب آجانے کا خوف ہو یا بسم عورت کے کھل جانے کا خوف ہو (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص ایسا کمزور ہو کہ کھڑے ہونے سے اسکو ایک آیت پڑھنے کی بھی طاقت نہ رہے تو اس کو بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں (در مختار وغیرہ)

(۲) قرأت یعنی قرآن مجید کا پڑھنا نماز میں۔ قرآن مجید کی ایک آیت کا پڑھنا فرض ہے خواہ بڑی آیت ہو یا چھوٹی اگر شرط یہ ہو کہ کم سے کم دو لفظوں سے مرکب ہو جیسے **لَقَدْ أَفْلَحْنَا** اور اگر ایک ہی لفظ ہو جیسے **مَدَّ هَامَّتَان** یا ایک حرف ہو جیسے **سَکَ** وغیرہ یا دو حرف ہوں جیسے **حَمَّ**

عہ اس میں اختلاف ہو مگر محقق مذہب یہی ہو لکھا گیا مراقی الفلاح میں اس کے خلاف ہو مگر اسکو سید طحاوی وغیرہ محققین نے رد کر دیا بطوطاوی قاضیان شامی وغیرہ) عہ یعنی فقہانے تراویح کو سنت فجر پر قیاس کر کے لکھا ہو کہ تراویح میں بھی قیام فرض ہو مگر یہ قیاس صحیح نہیں اس لئے کہ سنت فجر کی تاکید تراویح کی تاکید سے بہت زیادہ ہے ۱۲ (فتاویٰ قاضیان شامی وغیرہ) عہ مولانا شیخ محمد عبدالحی صاحب نورا امد مرقدہ نے بھی سہایہ میں اپنی رائے اسی طرف ظاہر کی ہے اور لکھا ہے کہ فقہاء کے اشادات سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ ان مازدوں میں بھی قیام فرض ہے ۱۲۔ عہ یہ مذہب ہمارا امام صاحب کا ہے۔ صاحبین کے نزدیک بڑی ایک آیت اور چھوٹی تین آیتوں کا پڑھنا فرض ہو ان کے نزدیک چھوٹی ایک کے پڑھنے سے فرض ادا نہیں ہوتا ۱۲ (مراقی الفلاح)

وغیرہ یا کسی حرف ممنون جیسے اَللّٰہ جمعہ مسقی وغیرہ تو ان سب صورتوں میں ایسی ایک آیت کے پڑھنے سے فرض ندادا ہوگا (در مختار - مرقا الفلاح وغیرہ)

فرض نمازوں کی صرف دو رکعتوں میں قرأت فرض ہو یہ بھی تخصیص نہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں قرأت فرض ہو یا پچھلی دو رکعتوں میں یا درمیان میں مثلاً مغرب کی وقت اگر کوئی پہلی اور تیسری رکعت قرأت کوئے اور دوسری میں نہیں یا دوسری اور تیسری میں کرے پہلی میں نہیں بہر صورت فرض ادا ہو جائے (کنز الدقائق - در مختار - مرقا الفلاح وغیرہ)

وتر اور نفل نمازوں کی سب رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔

مذہب پر قرأت فرض بلکہ واجب بھی نہیں امام کی قرأت سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے۔

عہ دوسری صورت کا فرض واجب نہیں ہوتا مستحق علیہ ہر کسی کا اختلاف نہیں ہاں سورہ فاتحہ کے باب میں علماء امت کا سخت اختلاف ہوا ہے شافعی سے محمد روایت میں منقول ہے کہ مقتدی پر سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے خواہ بلند آواز کی نماز ہو یا آہستہ آواز کی ایسی امام احمد کا بھی مذہب ہے امام مالک کے نزدیک فرض نہیں مگر آہستہ آواز کی نماز میں تعجب ہے ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین کا یہ مذہب ہے کہ بلند آواز دونوں قسموں کی نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا مقتدی پر فرض نہیں بلکہ ہمارے فقہاء اسکو مکروہ تحریمیہ لکھتے ہیں ملائی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں اورداد علمائے ادرکتا بن میں لکھا ہے کہ امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ آہستہ آواز کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے بلند آواز کی نماز میں نہیں حالانکہ امام محمد کی کتابوں سے صاف ظاہر ہے کہ وہ اس مسئلے میں امام صاحب کے بالکل موافق ہیں انہوں نے سوطا میں لکھا ہے کہ نہیں ہے قرأت امام کے پیچھے بلند آواز کی نماز میں نہ آہستہ آواز کی ایسی کے موافق ہے یعنی میں ہر کہ بہت ہی حدیثیں اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کا ائمہ انھیں امام محمد نے اپنی کتاب الآثار میں بھی ایسا ہی لکھا ہے ان مذہب کے معلوم ہونے سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ سورہ فاتحہ کے بارے میں حنفیہ دواہر کے قائل ہیں ایک یہ کہ مقتدی پر کسی حال میں فرض نہیں خواہ بلند آواز کی نماز ہو یا آہستہ آواز کی دوسرے یہ کہ اگر پڑھے تو مکروہ تحریمی ہے۔ یہاں ہم حرف فرض نہیں کو ثابت کرتے ہیں مکروہ ہونے کو دواہر بیان کر کے جہاں نماز کے مکروہات لکھینگے جو لوگ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کو فرض کہتے ہیں انکی بڑی دلیل یہ حدیث ہے کہ **اَلَا يَفْقَهُوْنَ اَلَيْكَ اَنْ تَنْزِلَ بِسْمِ اللّٰہِ نَزْلًا** آپ نبی سورہ فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی لہٰذا نزدیک امام کا پڑھنا مقتدی کے حق میں کافی نہیں بلکہ ہر ایک کو حقیقت پڑھنا چاہئے ہمارے امام صاحب کے دلائل میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے کہ **اَلَا مَا مَرَّ قُلُوبُہُمْ** (کہ جو شخص کسی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اس امام کی قرأت کی قرأت بھی جانیگی اس حدیث کے صحیح ہونے پر بعض علما نے کلام کی ہر جگہ انکا حکام کرنا صحیح نہیں یہ حدیث بہت مستند ہے

در مختار - مرقا الفلاح

مجبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتوں سے دو رکعت میں قرات کرنا فرض ہو بشرطیکہ اس کی کوئی رکعت قرات والی فوت ہوئی ہو۔

**حاصل** یہ کہ امام کے ہوتے ہوئے مقتدی کو قرات کی حاجت نہیں جہاں مسبوق کے لئے چونکہ اُن گئی ہوئی رکعتوں میں امام نہیں ہوتا اس لئے اسکو قرات کی ضرورت ہوتی ہے۔

(۳) رکوع ہر رکعت میں ایک مرتبہ رکوع کرنا فرض ہو رکوع کی حد فقہانے بیان کی ہو کہ اس قدر جھک جائے جس میں دونوں ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ سکیں صرف جھک جانا فرض ہو کچھ دیر تک جھکا ہوا رہنا فرض نہیں۔

اگر کسی پیچھے کو بیٹھا پڑے وغیرہ کی وجہ سے جھک گئی ہو اور ہر وقت اس کی حالت رکوع کے مشابہ رہتی ہو تو اسکو رکوع ٹھہرا کر جھکا دینا چاہیئے (مراقی الفلاح)

(۴) سجدہ ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں ایک سجدہ قرآن مجید سے ثابت ہو اور دوسرا احادیث سے اور اجماع سے۔

سجدے میں ایک گھٹنہ اور ایک پیر کی کسی انگلی کا اور پیشانی کا زمین پر رکھنا اور اگر پیشانی نہ رکھ سکتا ہو

بقیہ جانشین صفحہ ۶۶۔ مروی ہے بعض اُن میں بالکل صحیح مسلم میں کسی کے کلام کی انہیں گنجائش نہیں ملنی وغیرہ نے اس میں بہت زور دیا ہے اور علامہ وقت مولانا ابوالحسنات ندامہ رحمہ نے اُن کے اقوال کو نہایت عمدہ تحقیق سے سنا ہے اور امام الکلام میں لکھا ہے (تذکرہ ص ۱۰۰) اس حدیث کو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مقتدی کو قرات کرنیکی کچھ ضرورت نہیں سورہ فاتحہ کی نہ کسی اور سورت کی اور یہی نہیں کہا جاسکتا کہ اس حدیث بلنداوار کی غازی کیلئے ہوا اس لئے کہ یہ ارشاد حضرت کا نماز عمر کبریت تھا جو استاذ کی غازی اب ہمارے نزدیک اس پہلی حدیث کا یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ اگر سورہ فاتحہ نماز میں نہ پڑھی جائے حقیقتاً حکم نماز نہ ہوگی اور چونکہ جماعت کی نماز میں امام سورہ فاتحہ پڑھ لیتا ہے اور ابھی ہی کی حدیث سے ثابت ہوا کہ امام کا پڑھنا بعینہ مقتدی کو لکھنا چاہیئے اور مقتدیوں کی نماز بھی سورہ فاتحہ سے خالی نہ ہوگی اور جب سورہ فاتحہ سے خالی نہ ہوگی تو نماز کیوں نہ ہوگی ہاں اگر امام بھی نہ پڑھے تو بیشک نماز نہ ہو۔ یہی مطلب اس حدیث کا حضرت جابر سے مروی ہے ترمذی میں حضرت جابر نقل میں انھوں نے فرمایا کہ جو شخص نماز میں سورہ فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی مگر یہ کہ امام کے پیچھے پڑھنے والے کو امام احمد سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا دیکھو جابر ایک مرد بنی صلی امر علیہ وسلم سے انھوں نے اس حدیث کا یہ مطلب بیان کیا کہ اگر تمہارا نماز نہ ہو تو یہ حکم ہو امام کے پیچھے نہیں پڑھنا اس قدر کہ اگر تمہاری بھی مسنون بہت باقی ہے مگر انصاف اور تحقیق کے لئے اس قدر کافی ہے ۱۳

خواہ کسی پھوڑے وغیرہ کے سبب سے یا اور کسی وجہ سے تو بجائے اس کے صرف ناک کا رکھ دینا کافی ہے۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)

سجدہ ایسی چیز پر کرنا چاہئے جو جمی رہے اور پیشانی اسپر نہ سکے اور پیشانی زمین پر رکھتے وقت جس قدر زمین سے اونچی ہوا آخر وقت تک اسی قدر اونچی رہے اگر کسی ایسی چیز پر سجدہ کیا جائے جس پر پیشانی نہ جم سکے جیسے روٹی کا ڈھیر یا برف کا ٹکڑا وغیرہ تو درست نہیں اس لئے کہ روٹی کا ڈھیر سجدہ کرنے سے دب جائیگا اور برف کا ٹکڑا اٹھلکے گا اس قدر نہ رہیگا جتنا پہلے تھا اور پیشانی کو زمین سے اس قدر بلندی نہ ہے گی جتنی رکھتے وقت تھی۔ (مراقی الفلاح)

چار پائی اگر خوب گہری ہو کہ سجدہ کرنے سے اس کی بناوٹ کو بالکل جنبش نہ ہو اور بدستور اپنی حالت پر قائم رہے تو اسپر سجدہ جائز ہے۔

وہ فرش یا تلکے جس میں روئی وغیرہ بھری ہو اگر سجدہ کرنے سے دبتے ہوں تو اسپر سجدہ جائز نہیں اور اگر پہلے سے خوب دب چکے ہوں اور اب بالکل نہ دبیں تو اسپر سجدہ جائز ہے۔

سجدے کے مقام کو بیرون کی جگہ سے آدھ گز سے زیادہ اونچا نہ ہو جائے اگر آدھ گز سے زیادہ اونچے مقام پر سجدہ کیا جائے تو درست نہیں۔ ہاں اگر کوئی ایسی ہی ضرورت پیش آجائے تو جائز ہے مثلاً جماعت زیادہ ہو اور لوگ اس قدر ملکر کھڑے ہوئے ہوں کہ زمین پر سجدہ ممکن ہو تو نماز پڑھنے والوں کی پیٹھ پر سجدہ کرنا جائز ہے بشرطیکہ جس شخص کی پیٹھ پر سجدہ کیا جائے وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہو جو سجدہ کرنے والا پڑھ رہا ہو۔ (مراقی الفلاح)

اگر کسی ایسے شخص کی پیٹھ پر سجدہ کیا جائے جو وہ نماز نہ پڑھتا ہو تو جائز نہیں مثال سجدہ کرنے والا ظہر کی نماز پڑھتا ہو اور جس کی پیٹھ پر سجدہ کرے وہ فجر کی قضا پڑھتا ہو

(۵) قعدہ اخیرہ یعنی وہ نشست جو نماز کے آخری رکعت میں دونوں سجدوں کے بعد ہوتی ہے

عہ بعض فقہانہ لکھا ہو کہ قعدہ اخیرہ نماز کے شرائط میں نماز کا رکن نہیں یعنی نادیکہ حقیقت سو خارج ہے قعدہ اخیرہ کے نماز سو خارج ہوگی وجہ بھی یہی ہو کہ نماز کا رکن اقامت کی تعلیم کیلئے متروک ہو گیا ہے اور بیٹھے میں کچھ تعلیم نہیں مانا کھڑے رہنے میں البتہ تعلیم ہو اور اس سے زیادہ سجدہ وغیرہ خطاوی حاشیہ مراقی الفلاح) اگر مسجد اور کتب خانہ کی ہی قول ہو کہ نماز کا رکن ہو مخرج مینہ اعلیٰ شامی وغیرہ) نتیجہ اس اختلاف کا یہ ہو گا کہ من و لکھ کے نزدیک قعدہ اخیرہ شرط ہو کہ نہیں ان کے نزدیک اگر قعدہ اخیرہ سوئی جائے تو نماز ہو جائیگی اور جب تک نہ لکھ کن جو ان کے نزدیک ہوگی ۱۲

خواہ اس سے پہلے کوئی اور نشت ہو چکی ہو جیسے ظہر عصر مغرب عشا وغیرہ نمازون میں یا نہ ہو چکی ہو جیسے فجر جمعہ عیدین وغیرہ نمازون میں۔

اتنی دیر تک بیٹھنا فرض ہو جس میں التحیات پڑھی جاسکے اس سے زیادہ بیٹھنا فرض نہیں (در مختار مراقی الفلاح وغیرہ)

(۴) نماز کو اپنے فعل سے تمام کر دینا یعنی بعد تمام ہو جانے ارکان نماز کے کوئی ایسا فعل کیا جائے جو نماز کے منافی ہو مثلاً السلام علیکم کہہ دے یا قیام سے پھر جائے یا اور کوئی بات سچیت کرے۔

## نماز کے واجبات

(۱) تکبیر تحریمہ کا خاص اہمہ اکبر کے لفظ سے ہونا اگر اس کے ہم معنی کسی لفظ سے مثل اہمہ اعظم وغیرہ کے ادا کیجائے تو واجب ترک ہو جائیگا۔

(۲) بعد تکبیر تحریمہ کے اتنی دیر تک کھڑا رہنا جس میں سورہ فاتحہ اور دوسری کوئی سورت پڑھی جاسکے (در مختار شامی وغیرہ)

(۳) سورہ فاتحہ کا فرض کی دو رکعتوں میں اور باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں ایک مرتبہ پڑھنا۔

(۴) ایک مرتبہ سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد کسی دوسری سورت کا پڑھنا فرض کی دو رکعتوں میں اور باقی نمازون کی سب رکعتوں میں یہ دوسری سورت کم سے کم تین آیتوں کی ہونا چاہئے اگر تین آیتیں پڑھ لیجائیں خواہ وہ کسی سورت کا جز ہوں یا خود سورت ہوں تو کافی ہے۔

(۵) پہلے سورہ فاتحہ کا پڑھنا اس کے بعد دوسری سورت کا پڑھنا اگر کوئی شخص پہلے دوسری سورت پڑھ لے اور اس کے بعد سورہ فاتحہ پڑھے تو واجب ادا نہ ہوگا۔

(۶) فرض کی پہلی دو رکعتوں میں قرات کرنا۔ اگر دوسری تیسری یا تیسری چوتھی میں قرات کی جائے

عہ نماز کو اپنے فعل اختیار سے تمام کرنا بالاتفاق رکن نہیں اس کے قول ہونے میں علماء کا اختلاف ہے کوفی کے نزدیک فرض نہیں اور بروعی کے نزدیک فرض ہے۔ علامہ شرنبلالی نے ایک رسالہ خاص اسی مسئلہ میں لکھا ہے جس میں بروعی کی تائید کی ہو اس رسالہ سے محقق قول ہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ فرض ہی (در مختار)

اور پہلی دوسری میں نہ کیجائے تو واجب ادا نہ ہوگا اگرچہ فرض ادا ہو جائیگا (در مختار راقی الفلاح)  
(۷) رکوع کے بعد اٹھکر سید یا کھڑا ہو جانا جسکو فقہا قویہ کہتے ہیں۔

(۸) سجدوں میں پورے دونوں ناحقون اور گھٹنوں اور دونوں پیروں اور ناک کا زمین پر رکھنا  
(مراقی الفلاح وغیرہ)

(۹) دوسرے سجدے کا اس کے مابعد سے پہلے ادا کرنا مثلاً اگر کوئی شخص پہلی رکعت میں بغیر دوسرے  
سجدہ کئے ہوئے کھڑا ہو جائے تو اس کا واجب ترک ہو جائیگا اس لئے کہ اس نے سجدے سے پہلے قیام  
کر لیا۔ (شامی)

(۱۰) رکوع اور سجدوں میں اتنی دیر تک ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ سبحان ربی العظیم وغیرہ یا سبحان ربی الاعلیٰ  
وغیرہ کہہ سکے (خطاوی مراقی الفلاح وغیرہ)

(۱۱) دونوں سجدوں کے درمیان میں آنکھ پر بیٹھنا جس کو فقہا جلسہ کہتے ہیں۔

(۱۲) قوسے میں اور سجدوں کے درمیان میں اس قدر ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ تسبیح کہی جاسکے۔  
(خطاوی۔ مراقی الفلاح وغیرہ)

(۱۳) قعدہ اولیٰ یعنی دونوں سجدوں کے بعد دوسری رکعت میں بیٹھنا اگر نماز دو رکعت سے زیادہ ہو۔

سہ رکوع سے اٹھنے کو فقہانے سنون لکھا ہے مگر تحقیق یہی ہے کہ واجب ہر قاضیخان نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص تو مینا پہل  
جائے تو اس پر سجدہ سہولام ہوگا اگر قومہ واجب ہوتا تو سجدہ سہولام کیوں لازم آتا سجدہ سہولام کی وجہ سے ہوتا ہے سنت  
ترک سے نہیں ہوتا۔ ابن ہمام نے اور ابن ابی حجاج نے بھی اسکو واجب لکھا اور شیخ مینہ میں ہے کہ جب کوئی مسئلہ دلیل کے موافق ہو  
اور کوئی روایت ہی اسکے موافق ہو جائے تو اسکے خلاف کرنا نہ چاہئے اور روایت وجوب قومہ کی قاضیخان میں موجود ہے۔ علامہ  
شامی نے لکھا ہے کہ قومی کاسنون ہونا مذہب میں مشہور ہے اور اس کے وجوب کی بھی روایت آئی ہے اور بھی وجوب دلیل کے  
موافق ہے گو مال الدین ابن ہمام اور اسکے بعد جتنے متاخرین ہوئے سب نے اختیار کیا ہے ۱۲۷۱ھ کے دونوں سجدوں کے درمیان میں  
اٹھکر بیٹھنے کو اکثر فقہانے سنون لکھا ہے مگر تحقیق اسکے وجوب کے قائل ہیں ابن ہمام وغیرہ کا یہی قول ہے اصول مذہب کے یہی ہیں  
موافق ہے ۱۲۷۱ (شامی) سہ یہ قیاس لئے لگائی گئی ہے کہ اگر نماز دوسری رکعت کی ہوگی تو بیٹھنا فرض ہوگا اور قعدہ قعدہ اولیٰ  
نہ ہوگا بلکہ اخیرہ ہو جائے گا ۱۲

(۱۴) عقدہ اولیٰ میں بقدر التیحات کے بیٹھنا۔

(۱۵) دونوں قدموں میں ایک مرتبہ التیحات پڑھنا اگر نہ پڑھی جائے یا ایک مرتبہ سے زیادہ پڑھے  
تو واجب ترک ہو جائیگا۔

(۱۶) نماز میں اپنی طرف سے کوئی ایسا فعل کرنا جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے۔  
(در مختار شامی وغیرہ)

مثال (۱) بعد سورہ فاتحہ کے زیادہ سکوت کرنا یہ سکوت دوسری سورت کے تاخیر کا سبب ہو جائیگا۔  
(۲) دو رکوع کرنا دوسرا رکوع سجدے کی تاخیر کا سبب ہو جائیگا۔ (۳) تین سجدے کرنا۔ تیسرا  
سجدہ قیام یا قعود کے تاخیر کا سبب ہو جائیگا۔ (۴) پہلی یا تیسری رکعت کے اخیر میں زیادہ نہ  
بیٹھنا یہ بیٹھنا دوسری یا چوتھی رکعت کے قیام کی تاخیر کا سبب ہو جائیگا۔ (شامی) (۵) دوسری  
رکعت میں التیحات کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا جس میں کوئی رکن مثل رکوع وغیرہ کے ادا ہو سکے  
(۶) نماز وتر میں دعائے قنوت پڑھنا خواہ کوئی دعا ہو۔

(۱۸) عیدین کی نماز میں علاوہ معمولی تکبیروں کے چھ تکبیریں کہنا۔

(۱۹) عیدین کی دوسری رکعت میں رکوع کرتے وقت تکبیر کہنا۔

(۲۰) امام کو فجر کی دونوں رکعتوں میں اور مغرب کی اور عشا کی پہلی دو رکعتوں میں خواہ قضا ہوں یا  
ادا اور عیدین اور تراویح کی نماز میں اور رمضان کی وتر میں بلند آواز سے قرائت کرنا۔ سنقر  
کو احتیاطاً یہ چاہے بلند آواز سے قرائت کرے یا آہستہ آواز سے آواز کے بلند ہونے کی فقہانے یہ حد  
بیان کی ہے کہ کوئی دوسرا شخص سن سکے اور آہستہ آواز کی یہ حد کہی ہے کہ خود سن سکے  
دوسرا نہ سن سکے۔

(۲۱) امام کو ظہر عصر کی کل رکعتوں میں اور مغرب عشا کی اخیر رکعتوں میں آہستہ آواز سے  
قراۃت کرنا (قاضی خان نروغیرہ)

(۲۲) جو نفل نمازین دن کو پڑھی جائیں ان میں آہستہ آواز سے قرائت کرنا جو نفلین رات کو پڑھی  
جائیں ان میں احتیاطاً ہی (مراۃ المفلاح)

بحہ اس مسئلے کی زیادہ تفصیل سجدہ سہم کے بیان میں آئے گا ۱۲



(۲۴۳) سنہ فرد اگر فجر مغرب عشا کی قضا دین پر پڑھے تو ان میں بھی اس کو آہستہ آواز سے قرات کرنا اگر رات کو قضا پڑھے تو اسے اختیار ہے۔

(۲۴۴) اگر کوئی شخص مغرب عشا کی پہلی دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت ملانا بھول جائے تو اسے تیسری چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت پڑھنا چاہئے اور ان رکعتوں میں بھی بلند آواز سے قرات کرنا واجب ہے۔

(۲۴۵) نماز کو استسراۃ علیکم کہہ کر ختم کرنا نہ کسی اور نقطہ سے۔

(۲۴۶) دو مرتبہ السلام علیکم کہنا (در مختار وغیرہ)

## نماز کی سنتیں

(۱) تکبیر تحریمہ کہتے وقت سر کو نہ جھکانا۔ (در مرقی الفلاح)

(۲) تکبیر تحریمہ کہنے سے پہلے دو نون ہاتھوں کا اٹھانا مردوں کو کا تو نون تک اور عورتوں کو شان نون تک۔ عذر کی حالت میں مردوں کو بھی شان نون تک ہاتھ اٹھانے میں کچھ حرج نہیں۔

(۳) تکبیر تحریمہ کہتے وقت اٹھے ہوئے ہاتھوں کی ہتھیلیوں اور انگلیوں کا رخ قبلے کی طرف کرنا (در مختار وغیرہ)

عہ امام شافعی کے نزدیک سلام فرض ہی انکی سند وہ حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں وتھلیلہا التسلیم یعنی غرض سلام کے ذریعہ سے ہونا ہی مگر الفاظ سے دیکھا جائے تو یہ حدیث فرضیت پر دلالت نہیں کرتی ہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت اسکے ساتھ ملانی جائے تو اس سے سلام کا فردی ہونا نکلنا ہی مگر نہ فرضیت کے درجے تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب قعدہ اخیرہ کر چکے اور اسے حدیث ہو جائے تو اس کی نماز ہو گئی (ترمذی ابوداؤد وغیرہ) عہ یہ مذہب ہمارے امام صاحب اور امام محمد کا ہے اور اسی کو صاحب مہار نے لکھا ہے اور ہمارا اکثر شایخ اسی طرف ہیں اسی دہ سے صاحبہ ریختار نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور علامہ محمد بن عابدین نے رد المحتار میں اسکو اولیٰ لکھا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھانا سنت ہے یعنی تکبیر کی ابتدا اور ہاتھ اٹھانے کی ابتدا ساتھ ہی ہوا امام طحاوی اور قاضی خان وغیرہ نے اسکو اختیار کیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دونوں کیفیتیں روسا میں پہلی کیفیت جو ہمارا امام صاحب مذہب ہے بخاری ترمذی نسائی ابن ماجہ ابوداؤد میں ابو حنیفہ سعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور ابوداؤد در نسائی ابن عمر سے بھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں کو

(۴۴) ہاتھ اٹھاتے وقت انگلیوں کو نہ بہت کشادہ کرنا نہ بہت ملانا۔

(۴۵) بعد تکبیر تحریمہ کے فوراً ہاتھوں کا باندھ لینا مردوں کو نواف کے نیچے عورتوں کو سینے پر۔

(بقیہ صفحہ ۷۰) اٹھاتے بعد اسکے تکبیر کہتے تھے اور دوسری کیفیت جو امام ابو یوسف کا مذہب پر سند امام احمد اور سنن بیہقی اور ابوداؤد میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔ ان دونوں کیفیتوں کے علاوہ ایک تیسری کیفیت بھی بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے وہ یہ کہ پہلے تکبیر اُس کے بعد ہاتھوں کا اٹھانا چنانچہ ابوداؤد کی ایک حدیث سے یہ مضمون منطوق پر کھجا جاتا ہے ابن ہمام نے یہ کیفیت بیہقی کی سنن کبریٰ سے اپنی کتاب فتح القدیر میں نقل کی ہے اور لکھا ہے کہ اس کے تمام راوی معتبر ہیں۔ یہ تینوں کیفیتیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں اس لئے اختیار یہ ہے جس کی کیفیت پر عمل کیا جائے اختلاف حرف اولے ہونے میں ہے ہمارے نزدیک پہلی کیفیت اولیٰ ہے امام ابو یوسف کے نزدیک دوسری کیفیت و امام اعظم ۱۲۷ھ مردوں کو کاذون تک اٹھانا ہمارا مذہب ہے امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک مردوں کو کبھی شانوں تک نہ دوں کہ کیفیتیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں اکثر روایات میں کاذون تک اٹھانا منقول ہے (شرح سفر السعاده شیخ دہلوی) ابوداؤد و نسائی دارقطنی طحاوی مسلم حاکم امام احمد طبرانی سنن بن راہوتہ وغیرہم نے متعدد طرق سے اسی مضمون کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے اسی لئے حنفیہ نے اس کیفیت کو اختیار کیا مگر پھر بھی کیفیت شامیہ کا انکار نہیں ہمارے فقہانے جو لکھا ہے کہ گٹھے کو کاذون کی طرح سے بٹھانا چاہئے چنانچہ ہم بھی اور پر لکھ چکے ہیں وہ حرف اس خیال سے لکھا ہے کہ جس میں ہاتھوں کا کاذون کی برابر اٹھنا یعنی ہو جائے سنت بھلا نہیں لکھا ہے نہ اس کو سنت سمجھنا چاہیو اس لئے کسی حدیث سے یہ مضمون ثابت نہیں ہوتا و امام اعظم ۱۲۷ھ عورتوں کو شانوں تک اٹھانے کا اس لئے حکم دیا گیا کہ اس میں ستر زیادہ رہتا ہے کاذون تک ہاتھ اٹھانے میں سینہ کے ظاہر پر جانیکا خوف ہو صحیح یہ ہے کہ عورت خواہ نڈھی ہو یا بی بی سب کو شانوں تک ہاتھ اٹھانا چاہئے ۱۲۷ (بحوالہ سابق درجہ ذیل وغیرہ) لعمہ سردی کے قدرے سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کپڑوں کے اندر ہی سینے تک ہاتھ اٹھایا ہے (ابوداؤد)

محہ اس مسئلے میں بھی امام شافعی رحمہ اللہ علیہ مخالف ہیں ان کے نزدیک مردوں کو کبھی سینے پر ہاتھ باندھنا چاہئے بعض کوتاہ نظر لوگوں کا خیال ہے کہ خفیہ کے پاس اس مسئلے میں کوئی نقلی دلیل نہیں حالانکہ ابن ابی شیبہ کے مصنف میں ایک حدیث بذریعہ غلطیہ کے اہل ابن حجر سے منقول ہے کہ ہاتھوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو نواف کے نیچے ہاتھ باندھتے ہوئے دیکھا اس حدیث کے سب راوی معتبر ہیں بعض کا خیال ہے کہ غلطیہ سے اور دلائل سے ملاقات نہیں ہوئی حالانکہ یہ صحیح نہیں حرنزی کے دیکھنے سے اس خیال کی غلطی ظاہر ہو جاتی ہے علامہ فرنگی علی فی القول الحازم میں اس بحث کی خوب تنقیح کی ہے ۱۲۷ عورتوں کو سینے پر ہاتھ باندھنے میں جو نہ ستر زیادہ ہو نہ ہڈیاں کے تحت ہیں وہی روایت اختیار کی گئی جس پر امام شافعی کا عمل ہے ۱۲۷

(۶) مردوں کو اس طرح ماتمہ باندھنا کہ داہنی ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھ لیں اور داہنے انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں کلائی کو پکڑ لیں اور تین انگلیاں بائیں کلائی پر سمجھا دیں اور عورتوں کو اس طرح کہ داہنی ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھ لیں انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں کلائی کو پکڑنا ان کیلئے مسنون نہیں۔

(۵) بعد ماتھ باندھنے کے فوراً سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنا۔

(۸) امام اور منفرد کو بعد سجا نامک اللہ کے اور مسبوق کو اپنی ان رکعتوں کی پہلی رکعت میں جو امام کے بعد پڑھے بشرطیکہ وہ رکعتیں قرأت کی ہوں اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہنا۔

(۹) ہر رکعت کے شروع میں الحمد سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنا۔

(۱۰) امام اور مفتویٰ کو بعد سورہ فاتحہ ختم ہونے کے آمین کہنا اور قرات بلند آواز سے ہو تو سب مقتدیوں کو بھی آمین کہنا۔

عہ ہمارے فقہاء اس کے لئے اختیار کرتے ہیں کہ سب حدیثوں پر عمل ہو جاتا ہے اگر صرف درہنا یا تھہہ بائیں  
نا تھہہ پر رکھ لیا جائے اور کلائی نہ پکڑی جائے تو صرف اس حدیث پر عمل ہوگا جہیں رکبت منقول ہو اور اگر صرف  
کلائی پکڑ لیجا انگلیاں اور ہتھیلی ہتھیلی کی پشت پر نہ رکھی جائیں تو صرف اس حدیث پر عمل ہوگا جہیں بائیں کلائی پکڑ لیجا  
حکم ہو دونوں حدیثوں پر عمل کر نیکی ہی صورت پر بعض فقہانے اس پر اعتراض کیا ہو کہ دونوں حدیثوں پر عمل کر نیکی یہ صورت نہیں ہے  
اس لئے کہ جس حدیث میں بائیں یا تھہہ پر داہنے یا تھہہ کے رکھنے کا حکم ہو سہیں پکڑ لیجا ذکر بھی نہیں لہذا اس حدیث پر بھی عمل نہوا اور جس حدیث  
میں داہنے یا تھہہ سے بائیں یا تھہہ کے پکڑنے کا ذکر ہو سہیں رکھنے کا ذکر نہیں لہذا اس حدیث پر بھی عمل نہوا بلکہ دونوں حدیثوں پر عمل کر نیکی ہو  
صورت ہو کہ کبھی ایسا کیا جائے کہ کبھی ایسا یعنی کیسوت کی نماز میں درہنا یا تھہہ بائیں یا تھہہ پر رکھا جائے اس طرح کہ داہنی ہتھیلی بائیں  
ہتھیلی کی پشت پر ہو اور داہنی انگلیاں بائیں گتھے اور کلائی پر او کیسوت کی نماز میں داہنے یا تھہہ سے بائیں یا تھہہ کی کلائی پکڑ لیجا  
ہمارے بعض محققین نے اسی قول کو اختیار کیا ہو و اللہ اعلم ۱۲ عہہ مگر کے بعد فوراً اس خاص شتا کا پڑھنا بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
نابت ہو اور ابو داؤد و ترمذی میں حضرت عائشہ کے ذریعہ سے اس میں ابن ماجہ میں اور ابی یمن ابو سعید خدری کو ذریعہ سے ہی  
حضرت جابر ذریعہ کے روایات موجود ہیں اور صحیح مسلم میں حضرت فاروق کی بھی یہی منقول ہو امام ابو یوسف کی ترمذی کی داہنی ہتھیلی  
فقط اس وقت والا فرض عیناً و اما میں اکثرین انصوائی و شکی و حیا و دعائی صد الباقین لاشک کہ ہر مذکر حدیث انما اولیٰ علیہ کا پڑھنا مستحب ہے ۱۲

(۱۱) آمین کا آہستہ آواز سے کہنا۔

(۱۲) حالت قیام میں دو نون قدموں کے درمیان میں بقدر چار انگل کے فصل ہونا۔

(۱۳) فجر اور ظہر کے وقت فرض نمازوں میں بعد سورہ فاتحہ کے طوالمفصل کی سورتوں کا پڑھنا اور عصر عشا کے وقت اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل بشرطیکہ سفر اور ضرورت کی حالت نہ ہو۔ سفر اور ضرورت کی حالت میں جو سورت چاہے پڑھے۔

(۱۴) فجر کے فرض کی پہلی رکعت میں دو عمری رکعت کی پابندیت ڈیوڑھی سمیت پڑھنا۔ (شافعی)

عہ آمین کا آہستہ کہنا حنفیہ کا مذہب ہے اور ایک روایت میں امام مالک سے بھی یہی منقول ہے اور امام شافعی کا بھی خبر قول یہی ہے مگر احادیث سے دونوں کا ثبوت ہوتا ہے اسی لئے بعض محققین نے مثل شیخ ولی اللہ حنفی محدث دہلوی کے رسالہ مذہب فاروق اعظم میں لکھ دیا ہے کہ یہی آہستہ آواز سے آمین کہی جائے کسی بلند آواز سے محقق کمال الدین بن ہام نے فتح القدیر میں ہدایہ میں لکھا ہے کہ آمین پڑھنے سے کہی جائے کہ حرف قریب کا آدمی سن سکے تاکہ آہستہ آواز بھی رہے اور کچھ بلند ہی آجائے اور اس طریقہ سے دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ فی الحقیقت آہستہ آواز اور بلند آواز سے آمین کہنے میں کوئی بہت سخت اختلاف نہیں مگر افسوس اس زمانہ میں جہالت کا ایسا زور ہے کہ آہستہ آمین کہنے والے بلند آواز سے آمین کہنے والوں پر ملامت اور تہرین کرتے ہیں اور انکو بددین اور ظالم کہتے ہیں بڑے بڑے القاب سے یاد کرتے ہیں بلکہ بعض متعصبین ان کو اپنی مسجد سے نکال دیتے ہیں اسی طرح دوسری طرف سے بھی ناجائز اور ناگفتہ امور وقوع میں آتے ہیں گویا ان لوگوں کے نزدیک اب دین اور سنت کا دار و مدار آمین آہستہ یا بلند آواز سے کہنے پر ہو گیا ہے چہ نزدیک و دورن فریق کی یہ باتیں نہایت نفرت اور بڑی نظر سے دیکھنے کے قابل ہیں اور زیادہ تعجب ان لوگوں سے ہے جو اہل علم میں شمار کئے جاتے ہیں وہ کہیں ان قبیح امور کو جائز کہتے ہیں اس اخیر زمانہ میں علامہ وقت شیخ ابو الحسنات نور الدین قدہ نے بھی اس مسئلہ کو نہایت انصاف اور تحقیق سے اپنی کتابوں میں لکھا ہے اللہ تعالیٰ انکو اس کی عہد جزا دے آمین ۱۲۔

عہ سورہ حجرات سے سورہ لم یکن تک طوالمفصل میں اور ہرج سے لم یکن تک اوساط مفصل اور لم یکن سے اخیر تک قصار مفصل یہ تیسری حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایک خط سے جو انھوں نے ابوسلمی اشعری کے نام لکھا تھا منقول ہے ہر بعض لوگوں کا اس تیسری کو خلاف سنت سمجھنا خطا ہے ۱۲۔

(۱۵) رکوع میں جاتے وقت اَللّٰهُ اَکْبَرُ کہنا اس طرح کہ تکبیر اور رکوع کی ابتدا ساتھ ہی ہو اور رکوع میں پہنچتے ہی تکبیر ختم ہو جائے (میں غنیہ وغیرہ)

(۱۶) مردوں کو رکوع میں گھٹنوں کا دونوں ہاتھوں سے پکڑنا اور عورتوں کو صرف گھٹنوں پر ہاتھ رکھ لینا (غنیہ وغیرہ)

(۱۷) مردوں کو انگلیاں کٹا دہ کر کے گھٹنوں پر رکھنا اور عورتوں کو ملا کر۔

(۱۸) رکوع کی حالت میں پٹیلیوں کا سیدھا رکھنا۔

(۱۹) مردوں کو رکوع کی حالت میں چھٹی طرح جھک جانا کہ پیٹھ اور سر اور سرین سب برابر ہو جائیں اور عورتوں کو صرف اس قدر جھکنا کہ انکے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں (مراقی الفلاح وغیرہ)

(۲۰) رکوع میں کم سے کم تین مرتبہ سُبْحَانَ رَبِّیَّ الْعَظِیْمِ کہنا۔

(۲۱) رکوع میں مردوں کو دونوں ہاتھوں کا ہاتھ سے جدا رکھنا۔

(۲۲) تو میں امام کو صرف صَبَّحَ اللّٰهُ وَلَمْ یَحْمَدْ کہنا اور مقتدی کو صرف سُبَّحَانَكَ اَلْحَمْدُ اور منفرد کو دونوں کہنا۔

محمد بنی صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ وقت اور اُٹھتے وقت تکبیر کہا کرتے تھے (موطا امام مالک)۔ تمام ائمہ کا اسے سنت ہونے پر اتفاق ہوا اور اسی حدیث سے تکبیر کا اس خاص طریقہ سے کہنا بھی معلوم ہوتا ہے ۱۲۔ عہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ لیتے (ابوداؤد) ترمذی حضرت فاروق سے ناقل ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ گھٹنوں کا پڑنا سنت ہے ابن مسعود کا مذہب اسکے خلاف ہوا امام محمد کتابا لائبرین لکھتے کہ عجب امام ابو حنیفہ سے خبر لی انکو حاد سے انکو ابراہیم غشی سے انکو فاروق اعظم سے کہ وہ اپنے ہاتھ گھٹنوں پر رکھ لیتے تھے ابراہیم غشی کہتے ہیں کہ عجب حضرت فاروقؓ یہ فعل بہت پسند ہوا امام محمد کہتے ہیں کہ کسی پر عمل کرنے میں اور یہی قول ہی امام ابو حنیفہ کا اور ہم ہمیں عمل کرتے اس مسئلہ میں ابن مسعود کے قول پر ۱۲۔ عہد نبی کی پیٹھ رکوع کی حالت میں ایسی برابر ہوتی کہ اگر بائیں چوڑا جاتا تو نہ بتا (ابن ماجہ) صحیح مسلم میں ہے کہ نبی رکوع کی حالت میں نہ سر کو اٹھا ہوا رکھتے تھے نہ جھکا ہو بلکہ ایک مستدل حالت میں ۱۲۔ عہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع اور سجود کی حالت میں ہاتھوں کو پہلوؤں سے جدا رکھتے تھے (ترمذی) عہد ایسا ہی روایت کیا جو ترمذی ابوداؤد و نسائی وغیرہ نے اپنی کتابوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے علقہ اور اسوہ کہتے ہیں کہ عموماً وہی کہ حضرت فاروقؓ عید میں پہلے اپنے گھٹنے رکھتے تھے پھر ہاتھ ابراہیم غشی کہتے ہیں کہ جھکنا وہی کہ حضرت ابن مسعود کے گھٹنے زمین پر ہاتھوں سے پہلے پڑتے تھے (موطا حواشی)

(۲۳) سجدے میں جاتے وقت اللہ اکبر کہنا۔

(۲۴) سجدے میں جاتے وقت پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھنا پھر ہاتھوں کو پھر ناک کو پھر پیشانی کو اور اٹھتے وقت پہلے ناک کو اٹھانا پھر پیشانی کو پھر ہاتھوں کو پھر گھٹنوں کو (مراقی الفلاح)

(۲۵) سجدے کی حالت میں منہ کو دونوں ہاتھوں کے درمیان میں رکھنا (شرح وقایہ وغیرہ)

(۲۶) سجدے کی حالت میں مردوں کو اپنے پیٹ کا زانو سے اور کنبہوں کا پہلو سے علیحدہ رکھنا اور ہاتھ کی بائیں بازو میں سے اٹھا ہوا رکھنا اور عورتوں کو پیٹ کا زانو سے اور کنبہوں کا پہلو سے اٹھا ہوا ہاتھ کی بائیں بازو میں پر چبھا ہوا رکھنا۔

(۲۷) سجدے کی حالت میں دونوں ہاتھ کی انگلیوں کا ملا ہوا رکھنا (شرح وقایہ وغیرہ)

(۲۸) سجدے کی حالت میں دونوں پیر کی انگلیوں کا رخ قبلے کی طرف رکھنا (شرح وقایہ)

(۲۹) سجدے کی حالت میں دونوں زانوں کا ملا ہوا رکھنا۔

(علامہ حاشیہ صفحہ ۴۴) یہ ترتیب اہل نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے (سعیہ ۱۲) سہ دونوں ہاتھوں کے درمیان میں رکھنا سلم کی حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے امام شافعی کے نزدیک دونوں ہاتھوں کو شانے کے برابر رکھنا سنت ہے یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخاری کی حدیث میں منقول ہے چونکہ دونوں طریقے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں اس لئے ہر محققین کی مثل محقق کمال الدین بن ہمام اور علامہ حلی وغیرہ کی رائے کہ دونوں طریقوں پر عمل کیا جائے کسی پر بھی اس پر اور حقیقت یہ سب ثابت ہیں اور عمل میں آگے قابل ہے ۱۲ سہ سلم حضرت سیدنا علی بن ابی طالب کی حالت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زانو سے اس قدر علیحدہ کرتے تھے کہ اگر لمبی کا بچہ چاہتا تو بچے سے نکل جاتا اس حدیث میں کفاروں سے بڑا کرنا ثابت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدے کی حالت میں اپنے ہاتھ اس قدر کشا دہ کرتے تھے کہ ایک بھل کی پیہ پی کہلائی جاتی تھی (ابوداؤد) اس حدیث سے کنبہوں کا پہلو علیحدہ کرنا ثابت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سجدہ کیا کرو تو ہاتھوں کی بائیں بازو میں پر نہ چبھا دیا کرو جیسے کتا چبھا دیتا (ابوداؤد) اس حدیث کا ہاتھ کی بائیں بازو میں سے اٹھا ہوا رکھنا بھی ثابت ہو گیا ۱۳ سہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لورد و عورتوں پر لورد نماز پڑھ رہے تھے آپ نے فرمایا کہ جب سجدہ کیا کرو تو اپنے بعض حصہ ہم کو زمین پر ملا دیا کرو اس کے عورت اس بار میں ہر دم میں نہیں پڑا (ابوداؤد) ابن عمر رضی اللہ عنہما سلم سواہی میں کہ جب رت سجدہ کرو تو اپنے پیٹ کو زانو سے ملا دو ۱۴ (کمال ابن عمری) سہ صحابہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صبح کی حالت میں پیر کی انگلیوں کا رخ قبلے کی طرف رکھتے تھے (صحیح بخاری) سہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سجدہ کیا کرو تو دونوں زانوں کا ملا دیا کرو ۱۵ (ابوداؤد)

(۳۰) سجدے میں کم سے کم تین مرتبہ سُبْحَانَكَ رَبِّیُّ اَلْاَعْلٰی کہنا۔

(۳۱) سجدے سے اٹھتے وقت تکبیر کہتے ہوئے سر کا زمین سے اٹھانا۔

(۳۲) سجدے سے اٹھ کر کھڑے ہوتے وقت زمین سے ہاتھوں کو سہارا دینا۔

(۳۳) دونوں کے سجدوں کے درمیان میں اسی خاص کیفیت سے بیٹھنا جس کیفیت سے دونوں

سجدوں کے بعد بیٹھنا چاہیے۔ جس کا بیان آگے آتا ہے۔

(۳۴) قعدہ اولیٰ اور آخری دونوں میں مرد و مکواہ اس طرح بیٹھنا کہ وہ اپنا پیر انگلیوں کے بل کھڑا

ہو اور انکی انگلیوں کا رخ قبلے کی طرف ہو اور بایان پیر زمین پر چھپا ہو اور اسی پر بیٹھے ہوں اور

دونوں ہاتھ زانوؤں پر ہوں انگلیوں کے سر سے گھٹنوں کے قریب ہوں اور عورتوں کو اس طرح کہ

اپنے بائیں سر پر بیٹھیں اور دائیں زانو کو بائیں پر رکھ لیں اور بایان پیر دائیں طرف نکال دیں

اور دونوں ہاتھ زانوؤں پر ہوں۔

(۳۵) التحیات میں لا الہ کہتے وقت دایں ہاتھ کی انگی اور انگوٹھے کا حلقہ بنا کر اور

چھوٹی انگلی اُس کے پاس کی انگلی بند کر کے کلمہ کی انگلی کا اٹھانا اور الا اہم کہتے وقت

عہ حضرت مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ نماز میں اٹھتے وقت (میں سے ٹیگ نہ لگانا سنت ہے)۔ (فتح البیان) بجز الیقین میں اسے

مستحب کہا ہے مگر صحیح نہیں ہے امام شافعی کے نزدیک قعدہ اخیر میں عورتوں کی طرح بیٹھنا سنت ہے ہاری دلیل میں بہت کثرت

سے احادیث ہیں نساء میں ابن عمر سے مروی ہے کہ دایں ہاتھ کو کمر لکھنا اور اسکی انگلیوں کو قبلہ رخ رکھنا اور بائیں قدام پر

بیٹھنا سنت ہے اسی مضمون کی احادیث مسلم ابو داؤد و مسند امام احمد و غیرہ میں بھی ہیں اس سے دایں ہاتھ کی کمر کی انگلی

کا لا الہ کہتے وقت اٹھانا اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنانا اور دونوں انگلیوں کا بند کر لینا احادیث صحیحہ سے ثابت

ہے اور اسکے سنت ہونے پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہے بلکہ اس مقام پر احادیث نقل کرنیکی ضرورت نہیں اس لئے کہ غالباً

کوئی کتاب حدیث کی ثبوت اشارہ و عقد سے خالی نہیں مان چو کہ بعض ناظم لوگوں نے خفیہ پر مخالفت حدیث کا الزام

لگائیے یہ مشہور کر کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اشارہ سنون نہیں بلکہ ناجائز ہے اس لئے ہم امام صاحب مذہب

اس بارہ میں نقل کرتے ہیں اسکے بعد چند اقوال کتب فقہ سے نقل کریں گے تاکہ پھر کسی مدعی کو مجال طعن نہ رہے نہایت

میں امام محمد رحمہ اللہ کی کتاب المصنوع سے منقول ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث اشارہ کرنے کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۶) روایت کر کے لکھا ہو کہ ہم یہی ویسا ہی کرتے ہیں جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے اور یہی کہ  
ہو امام ابو حنیفہ کا اور یہی قول ہو ہمارا بندہ کرے چھوٹی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو اور حلقہ بنانے کی چوٹی انگلی اور انگلی  
کا اور اشارہ کرے کلہ کی انگلی سے اور انہیں امام محمد نے اپنے مؤطا میں اشارے کی حدیث روایت کر کے لکھا ہو کہ ہم عمل کرتے  
ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل پر اور یہی قول ہو امام ابو حنیفہ کا امام مزنی تیسین الفقہاء میں امام یوسف کی کتاب المانی  
سے نقل ہیں کہ انہوں نے لکھا ہو کہ بندہ کرے چھوٹی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو اور حلقہ بنانے کی چوٹی انگلی اور انگلی کا  
اور اشارہ کرے کلہ کی انگلی سے اور ایسا ہی نقل کیا ہو امام ابو یوسف کے اس قول کو شمس نے شرح مختصر وقایہ میں اور ہمارے  
محققین فقہانے یہی اپنی کتابوں میں ایسا ہی لکھا ہو اگر وہ سب عبارتیں نقل کی جائیں تو اس مقام میں گنجائش نہ ہو مان  
ہمارے بعض متاخرین نے اشارے کو منع لکھا ہو کہ سے ہمارے محققین نے رد کر دیا ہو لہذا کو حنفی ائمہ کے قول پر عمل نہیں کر سکتا  
اور کوئی دوسرے مذہب کا انکے قول سے عین الزام نہیں دے سکتا۔ لاعلی قاری کی رسالہ ترمین العبارة میں کیدانی  
کے رد میں لکھتے ہیں کہ یہ انکار کرنا کیدانی کا اشارے کو بہت بڑی خطا اور سنگین جرم ہو اس کا منشا زنا و فحش ہو تو اعداد احوال  
اور جزئیات متفقہ سے اور اگر کیدانی کے ساتھ جن جن ہونا اور انکے کلام کی تاویل دیکھائی تو بیشک انکا کفر صریح تھا اور  
انکا مرتد ہو جانا بجا تھا کیا کسی ایماندار کو جائز ہو کہ حرام کلمہ سے اس چیز کو جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا اس کے قریب  
متواتر کہے ہو اور کیا جائز ہو کہ شیخ کو دے ایسے کام کو جسے عام علما یکے بعد دیگرے کرتے چلے آئے عینی بنایہ شرح ہدایہ میں لکھتے ہیں  
اور ایسا ہی اتفاق ہوا اشارے کے مسنون ہونے پر ہمارے تینوں الامون کا اور ان کے متقدمین مقلدین کا اور خلافت صرف  
متاخرین نے لکھا ہو سو انکے..... خلافت کا کچھ اعتبار نہیں۔ یہاں اسی قدر کافی ہے اگر  
کیونکہ زیادہ تحقیق اور تفصیل منظور ہو تو اسکو چاہئے کہ لاعلی قاری کا رسالہ ترمین العبارة فی تحقیق الاثارہ اور علامہ ابن  
عابدین کا رسالہ رفع الرد فی عقد الاصلح عند التشہد دیکھے اور انکے علاوہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے اشعة اللمعات  
ترجمہ شکوۃ اور سفر السعادة میں اور درالاشیاء ابوالحسنات مرحوم نے سعاہ وغیرہ میں اس مسئلے کو خوب تحقیق سے لکھا ہو اور باجمعی  
جال میں ہمارے ایک مکرم مشفق نے بھی اس مسئلے میں ایک جامع رسالہ تصنیف کیا ہے جسکا نام خیر البشارة فی اثبات الاما  
ن امام مالک کے نزدیک انگلی کو اٹھا کر ملانا بھی مست ہو لیکن سنا ایک حدیث ابو داؤد کی ہے جس میں تمہیں گھائی لفظ پر جسکا  
ترجمہ ہو کہ حضرت انگلی کو ملاتے تھے ملا علی قاری نے اپنے رسالہ ترمین العبارة میں ایک حدیث ابو داؤد اور سنائی کو نقل  
کی ہے جسکا یہ مضمون ہو کہ حضرت انگلی کو نہ ملاتے تھے اس حدیث کے بعد لکھا ہو کہ یہی اکثر علما کا مذہب ہو امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے  
اور قاعدہ جمع بنی الحدیث سے دیکھو تو پہلی حدیث کا یہ مطلب ہو گا کہ ملاتے تھے یعنی نیچے سے اوپر کو انگلی اٹھاتے تھے ۱۲



رکھ دینا اور باقی انگلیوں کو اخیر تک بدستور باقی رکھنا۔

(۳۵۵) قرض کی پہلی دو رکعتوں کے بعد ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا (مراقی الفلاح)

(۳۶) قعدہ اخیرہ میں بعد التیمات کے درود شریف کا پڑھنا (مراقی الفلاح وغیرہ)

(۳۷) درود شریف کے بعد کسی ایسی دعا کا پڑھنا جو قرآن مجید یا احادیث سے ثابت ہو اگر کوئی ایسی دعا پڑھی جائے جو قرآن مجید اور احادیث سے ثابت نہ ہو تب بھی جائز ہو بشرطیکہ وہ دعا ایسی چیز کی ہو جس کا طلب کرنا خدا کے سوا کسی سے ممکن نہ ہو (بحر الرایت)

(۳۸) السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے وقت داہنے بائیں طرف منہ پھیرنا (مراقی الفلاح)

(۳۹) پہلے داہنے طرف منہ پھیرنا پھر بائیں طرف (مراقی الفلاح)

(۴۰) امام کو سلام بلند آواز سے کہنا۔

(۴۱) دوسرے سلام کی آواز کا بہ نسبت پہلے سلام کی آواز کے پست ہونا (مراقی الفلاح)

(۴۲) امام کو اپنے سلام میں اپنے تمام مقتدیوں کی نیت کرنا خواہ مرد ہوں یا عورت رکے ہوں یا مختل اور کرام کا متین وغیرہ فرشتوں کی نیت کرنا اور مقتدیوں کو اپنے ساتھ غائب ہونے والوں کی اور کرام کا متین فرشتوں کی اور اگر امام داہنی طرف ہو تو داہنے سلام میں اور بائیں طرف ہو تو

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۷) ف ہمارے زمانے کے بعض نادان واقف اشارہ ہی نہیں کرتے حالانکہ اشارہ سنت مسکونہ ہوا کے

شرک سے نماز مکروہ ہو جاتی تھی اور بعض لوگ اشارہ کرتے ہیں مگر انگلیوں کا حلقہ نہیں بندتے حالانکہ اشارہ انہی خاص کیفیت

سے مسنون ہو علامہ محمد بن عابدین رد المحتار میں لکھتے ہیں کہ ہمارے فقہائے اقوال بصراحت ظاہر کر رہے ہیں کہ اشارہ اسی خاص

کیفیت سے مسنون ہوا ورنہ انگلیوں کا حلقہ بنانا اور باقی انگلیوں کا بند کر لینا ہوا اور یہی علامہ اپنے رسالہ رفع التردوین

لکھتے ہیں کہ بغیر اس کیفیت کے اشارہ کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ۱۲ ع یعنی انگوٹھے اور چوکی انگلی کا حلقہ بندنا ہوا اور انگلیوں

اس طرح بند ہونے بعد اشارہ کر نیکی بعض لوگ پھر انگلیوں کو کھول دیتے ہیں یہ خلاف تحقیق ہے (ترغیب العبادہ) ۱۳ ع سورہ فاتحہ کا

رکعتوں میں پڑھنا افضل ہوا اگر کوئی شخص صرف سبحان اللہ تین مرتبہ کہے یا بعد تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے سکوت کئے ہوئے کھڑا

رہے تب بھی کچھ جہ نہیں (مطہای حاشیہ مراقی الفلاح) اگر کوئی شخص چائے سورہ فاتحہ کے کوئی دوسری سورت پڑھے

تب بھی جائز ہو بشرطیکہ وہ سورت اتنی بڑی ہو کہ اس کے پڑھنے سے یہ رکعت پہلی دوسری رکعت سے نہ بڑھ جائے ۱۴

سہ ہم دو دعائیں نماز کے طریقہ میں بیان کر چکے ہیں دونوں احادیث سے ثابت ہیں ۱۵

بائیں سلام میں اور محاذی ہو تو دونوں سلاموں میں امام کی بھی نیت کرنا (مراقی الفلاح وغیرہ)

## نماز کے مستحبات

(۱) تکبیر تحریمہ کہتے وقت مردوں کو اپنے ہاتھوں کا آستین یا چادر وغیرہ سے باہر نکال لینا بشرطیکہ کوئی عذر مثل سردی وغیرہ کے نہ ہو اور عورتوں کو ہاتھوں کا نہ نکالنا بلکہ چادر یا دوپٹے وغیرہ میں چھپائے ہوئے رکھنا (مراقی الفلاح)

(۲) کھڑے ہو سکی حالت میں اپنی نظر سجدے کے مقام پر جمائے رکھنا اور رکوع میں قدم پر سجدے میں ناک پر بیٹھنے کی حالت میں دانو پر سلام کی حالت میں شانوں پر (در مختار وغیرہ)

(۳) جہاں تک ممکن ہو کھانسی یا جھکائی کو روکنا (در مختار۔ مراقی الفلاح وغیرہ)

(۴) اگر جھکائی جائے تو حالت قیام میں داہنے ہاتھ کی پشت در نہ بائیں ہاتھ کی منہ پر رکھ لینا (در مختار وغیرہ)

(۵) امام کو بعد قد قامت الصلوٰۃ کے فوراً تکبیر تحریمہ کہنا (در مختار وغیرہ)

(۶) قعدہ اولیٰ اور آخرہ میں وہی خاص تشہد پڑھنا جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول

عہد ان کے ہمراہ چند فرشتے اللہ تعالیٰ کے حکم سے رہتے ہیں ایک فرشتہ ان میں سے داہنے طرف رہتا جو اس کا کام یہ ہے کہ جو تکلم انسان کرنا ہو اس کو لکھ لے اور ایک فرشتہ بائیں طرف رہتا جو اس بدی کو لکھ لیتا جو ان سے صادر ہو ان کے علاوہ اور بھی فرشتے رہتے ان کے عدد میں اختلاف ہے بہتر یہ ہے کہ بغیر تعین عدد کے ان کی نیت کی جائے ان ملائکہ کی تبدل عصر اور فجر کی وقت ہوتی ہوتی ہر امانت باللہ و ملائکہ و کتبہ و کتبہ و مسالیم لا یعلم عدل تھم لا اللہ ۱۲ عہد جن احادیث میں چادر وغیرہ سے ہاتھ نہ نکالنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے وہ حالت مذکر کی ہیں چنانچہ ابوداؤد میں اہل بن حجر رضی اللہ عنہ منقول ہے کہ میں جاہلون کے زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ کے صحابہ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو کپڑے سے باہر نہ نکالتے تھے اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ یہ ہاتھ نہ نکالنا سردی کے غرض سے تھا ۱۲ عہد جھکائی کے روکنے کا ایک عمدہ طریقہ یہ ہے کہ جب جھکائی کی آمد معلوم ہو تو پہلے دل میں یہ خیال کرے کہ اس میں کوئی جھکائی نہیں آئی تو سردی نے لکھا جو کہ میں نے اس کا بارے میں تجربہ کیا اور ٹھیک پایا علامہ شامی لکھتے ہیں کہ میں نے یہی ایسا کیا اور صحیح پایا ۱۲ لہذا بعض فقہاء کے نزدیک ہر حالت میں داہنے ہاتھ کی پشت سے منہ بند کرنا چاہئے (در مختار)

ہو چکا بیان اوپر ہو چکا اس میں کمی زیادتی نہ کرنا۔  
 (۱) قنوت میں اسی خاص دعا کا پڑھنا جو ہم اور ہر کچھ چکے ہیں یعنی اللہم انا نستعینک الخ اور اس کے  
 ساتھ اللہم اہدنی الخ کا بھی پڑھ لینا اولیٰ ہو (شامی وغیرہ)

## جماعت کا بیان

چونکہ جماعت سے نماز پڑھنا واجب یا سنت ہو کہہ ہو اس لئے اس کا ذکر بھی نماز کے واجبات و  
 سنن کے بعد اور مکروہات وغیرہ سے پہلے مناسب معلوم ہوا اور مسائل کے زیادہ اور قلیل استقام  
 ہونے کے سبب سے اس کے لئے علیحدہ عنوان قائم کیا گیا۔

جماعت کم سے کم دو آدمیوں کے مل کر نماز پڑھنے کو کہتے ہیں اس طرح کہ ایک شخص ان میں تالیع  
 ہوا اور دوسرا مقبوع اور تالیع اپنی نماز کے صحبت و فساد کو امام کی نماز پر محول کر دے بلا تشبیہ  
 یوں سمجھنا چاہئے کہ جب کچھ لوگ کسی بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوتے ہیں اور سب کا مطلب ایک  
 ہوتا ہو تو کسی کو اپنی طرف سے وکیل کر دیتے ہیں اس وکیل کی گفتگو ان سب کی گفتگو سمجھی جاتی ہے۔  
 اور اسکی ہارحیت سے ہو مکوں کی ہارحیت ہوتی ہو۔ ان فرق اس قدر ہو کہ وہ ان وکیل کو صرف اپنے  
 ہو مکوں کا اظہار مقصود منظور ہوتا ہو اور یہ ان اپنا مقصود اور دعا بھی مد نظر رہتا ہو۔  
 مقبوع کو امام اور تالیع کو مقتدی کہتے ہیں۔

امام کے سوا ایک آدمی کے شریک نماز ہو جانے سے جماعت ہو جاتی ہو خواہ وہ آدمی مرد ہو یا عورت  
 غلام ہو یا آزاد یا مجہم دار نماز پڑھے۔ ان جمے وغیرہ کی نماز میں کم سے کم امام کے سوا دو آدمیوں کے  
 بغیر جماعت نہیں ہوتی (بحوالہ الریق۔ در مختار شامی وغیرہ)

عہ اس خاص عاکے پڑھنے کو در مختار وغیرہ میں سنون لکھا ہو لگاسکے استحباب بھی معلوم ہوتا ہو سنت ہو کہہ کا مراد ہونا بالکل  
 غیر ظاہر ہو اس کی بنی علیٰ اصولیہ و علم سے اسی خاص دعا پر مواظبت متفرق نہیں اور صحابہ کو بھی اپنے مختلف دعا میں  
 تعلیم فرمائی تھیں جو منقول ہیں اللہم اہدنی امام حسن رضی اللہ عنہ سے منقول ہے یہ خاص دعا یعنی اللہم انا نستعینک الخ پہلے قرآن مجید کی  
 دوسری آیت تہیں ابن مسعود وغیرہ نے اسے اپنے مصحف میں لکھ لیا تھا مگر تلاوت اسکی منوع ہو گئی ہو ۱۱

جماعت کے ہونے میں یہ بھی ضروری نہیں کہ فرض نماز ہو بلکہ اگر نفل بھی وہ آدمی اسے طرح  
ایک دوسرے کے تابع ہو کر پڑھیں تو جماعت ہو جائیگی خواہ امام اور مقتدی دونوں نفل  
پڑھتے ہوں یا مقتدی نفل پڑھتا ہو (شامی وغیرہ)

## جماعت کی فضیلت اور تاکید

جماعت کی فضیلت اور تاکید میں صحیح احادیث اس کثرت سے وارد ہوئی ہیں کہ اگر سب ایک  
جگہ جمع کی جائیں تو ایک بہت کافی حجم کا رسالہ تیار ہو سکتا ہے۔ ان کے دیکھنے سے قطعاً یہ نتیجہ  
نکلتا ہو کہ جماعت نماز کی تکمیل میں ایک اعلیٰ درجے کی شرط ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی اسکو  
ترک نہیں فرمایا حتیٰ کہ حالت مرض میں جب آپکو خود چلنے کی قوت نہ تھی دو آدمیوں کے سہارے  
سے مسجد تشریف لیگئے اور جماعت سے نماز پڑھی۔ تبارک جماعت پر آپ کو سخت غصہ آتا تھا  
اور ترک جماعت پر سخت سے سخت مزہ دینے کو آپکا جی چاہتا تھا۔ بے شبہ شریعت محمدیہ میں  
جماعت کا بہت بڑا اہتمام کیا گیا ہے اور ہونا بھی چاہئے تھا نماز جیسی عبادت کی شان بھی اسکو  
چاہتی تھی کہ جس چیز سے اس کی تکمیل ہو وہ بھی تاکید کے اعلیٰ درجے پر پہنچا دی جائے۔ ہم اس  
مقام پر پہلے اس آیت کو لکھ کر جس سے بعض مفسرین و فقہانے جماعت کو ثابت کیا ہے چند  
حدیثیں بیان کرتے ہیں۔

قوله تعالى قَامُوا مَعَ التَّارِكِينَ ۝ نماز پڑھو نماز پڑھنے والوں کے ساتھ مل کر یعنی جماعت سے۔  
(معالم التنزیل۔ جلالین۔ خازن۔ ابوسعود۔ دارک۔ تفسیر کبیر وغیرہ) اس آیت میں حکم صریح عبادت  
سے نماز پڑھنے کا ہے مگر چونکہ رکوع کے معنی بعض مفسرین نے حضور کے بھی لکھے ہیں لہذا فرضیت  
ثابت نہ ہوگی۔

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابن عمر رضی اللہ عنہ جماعت کی غائز میں تنہا نماز سے ستائشیں درجہ زیادہ  
ثواب روایت کرتے ہیں (صحیح بخاری صحیح مسلم وغیرہ)

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تنہا نماز پڑھنے سے ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھنا بہت بہتر  
ہو اور دو آدمیوں کے ساتھ اور بھی بہتر ہو اور جب قدر زیادہ جماعت ہو اسی قدر اللہ تعالیٰ کو

پسند ہے - (ابوداؤد وغیرہ)

(۳) انس بن مالک رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ بنی سلمہ کے لوگوں نے ارادہ کیا کہ اپنے قدیمی مکانات سے (چونکہ وہ مسجد نبوی سے دور تھے) اٹھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آکر قیام کریں تب اُن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم اپنے قدموں میں جو زمین پڑتے ہیں ثواب نہیں سمجھتے - (صحیح بخاری)

معلوم ہوا کہ جو شخص جتنی دور سے چل کر مسجد میں آئیگا اسی قدر اس کو زیادہ ثواب ملیگا۔

(۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جتنا وقت نماز کے انتظار میں گزرتا ہے وہ سب نماز میں شمار ہوتا ہے - (صحیح بخاری)

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز عشا کے وقت اپنے اُن اصحاب سے جو جماعت میں شریک تھے فرمایا کہ لوگ نماز پڑھ پڑھ کے سو رہے اور تمھارا وہ وقت جو انتظار میں گزرا سب نماز میں محسوب ہوا - (صحیح بخاری)

(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا بشارت دو اُن لوگوں کو جو اندھیری راتوں میں جماعت کے لئے مسجد جاتے ہیں اس بات کی کہ قیامت میں اُن کے لئے پوری روشنی ہوگی - (ترمذی)

(۷) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص عشا کی نماز جماعت سے پڑھے اُس کو نصف شب کی عبادت کا ثواب ملیگا اور جو عشا اور فجر کی نماز جماعت سے پڑھے گا اُسے پوری رات کی عبادت کا ثواب ملیگا - (ترمذی)

(۸) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ ایک روز آپ نے فرمایا کہ بیشک میرے دل میں یہ ارادہ ہوا کہ کسی کو حکم دوں کہ لکڑیاں جمع کرے پھر اذان کا حکم دوں اور کسی شخص سے کہوں کہ وہ امامت کرے اور میں اُن لوگوں کے گھروں پر جاؤں جو جماعت میں نہیں آتے اور اُن کے گھروں کو جلا دوں - (بخاری - مسلم - ترمذی)

مجھ تو یہ یقین لگتا ہے کہ امت محمدیہ کی جماعت میں جتنے آدمی زیادہ ہوں گے اس قدر ہر شخص کو ثواب ملیگا یعنی ہزار آدمی ہونگے تو ہر شخص کو ہزار نمازوں کا ثواب ملیگا (بخاری)

ایک روایت میں ہے کہ اگر مجھے چھوٹے چھوٹے بچوں اور عورتوں کا خیال نہ ہوتا تو میں عشا کی نماز میں مشغول ہوتا اور خادموں کو حکم دیتا کہ ان کے گھروں کے مال و اسباب کو مع ان کے جلا دین و ذلسم عشا کی تخصیص اس حدیث میں اس مصلحت سے معلوم ہوتی ہے کہ دوسو نے کا وقت ہوتا ہے اور غالباً تمام لوگ اس وقت گھروں میں ہوتے ہیں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تارک جماعت کی سزا آگ میں جلانا ہے اور یہ سخت سزا شریعت میں نہیں آئی مگر ترک جماعت اور غیبت میں خیانت کی۔ (اشعة اللغات شرح فارسی مشکوٰۃ)

امام ترمذی اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی مضمون ابن سعد و ابوالدرداء اور ابن عساکر اور جابر رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔ یہ سب لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معزز صحابہ ہیں۔ (۹) ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی آبادی یا جنگل میں تین مسلمان ہوں اور جماعت سے نماز نہ پڑھیں تو بیشک ان پر شیطان غالب ہو جائے گا پس او ابوالدرداء جماعت کو اپنے اوپر لازم سمجھ لودیکھو بیٹھ یا (شیطان) اسی بکری (آدمی) کو کھاتا (ہلکا تا ہے) جو اپنے گلے (جماعت) سے الگ ہو گئی ہو۔ (ابوداؤد)

(۱۰) ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ جو شخص افان سکر جماعت میں نہ آئے اور اسے کوئی عذر بھی نہ ہو تو اس کی وہ نماز جو تنہا پڑھی ہو قبول نہ ہوگی صحابہ نے پوچھا کہ وہ عذر کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ خوف یا مرض۔ (ابوداؤد)

اس حدیث میں خوف اور مرض کی تفصیل نہیں کی گئی بعض احادیث میں کچھ تفصیل بھی ہے۔ (۱۱) حضرت مجن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا کہ اتنے میں اذان ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے لگے اور میں اپنی جگہ پر جا کر بیٹھ گیا حضرت نے نماز سے فارغ ہو کر فرمایا کہ او مجن تم نے جماعت سے نماز کیوں نہ پڑھی کیا تم مسلمان نہیں ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں مسلمان ہوں مگر میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مسجد میں آؤ اور دیکھو کہ جماعت ہو رہی تو لوگوں کے ساتھ بلکہ نماز پڑھ لیا کرو اگرچہ پڑھ چکے ہو۔ (موطا۔ امام مالک۔ نسائی)

فراسرہ حدیث کہ بخبر سے دیکھو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے برگزیدہ صحابی عجم رضی اللہ عنہ کو جماعت سے ناز نہ پڑھنے پر کیسی سخت اور عتاب آمیز بات کہی کہ کیا تم مسلمان نہیں ہو۔

(مناہیر یارین، ص ۱۰۰) یعنی اللہ عزوجل نے اپنے والد بزرگوار سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک حج میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر تک پہنچے ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز سے سلام پھیر کر دیکھا کہ دو شخص بیچے بیچے ہوئے ہیں اور انھوں نے جماعت سے نماز نہیں پڑھی پس آپ نے حکم دیا کہ ان کو میرے سامنے حاضر کرو تو وہ لائے گئے اس حالت میں کہ ان کے بدن میں لرزہ پڑا ہوا تھا ان سے حضرت نے فرمایا کہ تم نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی وہ دونوں عرض کرنے لگے کہ یا رسول اللہ ہم اپنے گھر میں پڑھ چکے تھے آپ نے فرمایا کہ اب ایسا نہ کرنا جب مسجد میں جماعت ہو تو تم بھی پڑھ لیا کرو اگرچہ گھر میں پڑھ چکے ہو یہ دوسری نماز تمہاری نفل ہو جائیگی۔ ترمذی اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی مضمون عجم اور یزید بن عامر رضی اللہ عنہما سے منقول ہو۔ (جامع ترمذی) ذرا اللہ تعالیٰ کی مصلحت اور حکمت کو دیکھئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر حج میں جب ایک پیشمار جمع ہو گا و صحابیوں سے یہ فعل صادر کرادیا کہ جماعت کی سخت تاکید سے تمام لوگ مطلع ہو جائیں اور کسی کو ترک جماعت کی جرأت نہ ہو۔

چند حدیثیں نمونے کے طور پر ذکر ہو چکیں اب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے برگزیدہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال سنئے کہ انھیں جماعت کا کس قدر اہتمام مد نظر تھا اور ترک جماعت کدہ کیا سمجھتے تھے اور کیوں نہ سمجھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور ان کی مرضی کا ان سے زیادہ کس کو خیال ہو سکتا ہو۔

(۱) اسود کہتے ہیں کہ ایک دن ہم حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر تھے کہ نازل پابندی اور اس کی فضیلت و تاکید کا ذکر نکلا اس پر حضرت عائشہ نے تائیداً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض و ذات کا قصہ بیان کیا کہ ایک دن نماز کا وقت آیا اور اذان ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ ابو بکر سے کہو نماز پڑھا دین عرض کیا گیا کہ ابو بکر ایک نہایت رقیق القلب آدمی ہیں جب آپ کی جگہ پر کھڑے ہوں گے تو بے طاقت ہو جائیں گے اور نماز نہ پڑھا سکیں گے آپ نے پھر وہی فرمایا پھر وہی جواب دیا گیا تب آپ نے فرمایا کہ تم تو ویسی باتیں کرتی ہو جیسے یوسف سے مصر کی

عہد تین کرتی تھیں ابو بکر سے کہو کہ نماز پڑھاؤ میں خیر حضرت ابو بکر نماز پڑھانے کو نکلے اتنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض میں کچھ تخفیف معلوم ہوئی تو آپ دو آدمیوں کے سہارے سنے نکلے میری آنکھوں میں اب تک وہ حالت موجود ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک زمین پر گھسٹے ہوئے جاتے تھے۔ یعنی اتنی قوت بھی نہ تھی کہ زمین سے پیر اٹھا سکیں۔ وہاں حضرت ابو بکر نماز شروع کر چکے تھے چاہا کہ پیچھے ہٹ جائیں مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور انھیں سے نماز پڑھوائی۔ (صحیح بخاری)

(۲) ایک من حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے سلیمان بن ابی حشمہ کو صبح کی نماز میں نہ پایا تو ان کے گھر گئے اور ان کی ماں سے پوچھا کہ آج میں نے سلیمان کو فجر کی نماز میں نہیں دیکھا انھوں نے کہا کہ وہ رات بھر نماز پڑھتے رہے اسوجہ سے اس وقت ان کو نیند آگئی۔ تب حضرت فاروقؓ نے فرمایا کہ مجھے فجر کی نماز جماعت سے پڑھنا زیادہ محبوب ہے بہ نسبت اس کے کہ تمام شب عبادت کروں۔ (موطا امام مالک)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ صبح کی نماز باجماعت پڑھنی میں تہجد سے بھی زیادہ ثواب ہے اس لئے علمائے لکھا ہے کہ اگر شب بیداری نماز فجر میں منہل ہو تو ترک اس کا اولیٰ ہو۔ (اشعۃ اللمعات)

(۳) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بیشک مجھے آزمایا اپنے کو اور صحابہ کو کہ ترک جماعت نہیں کرتا مگر وہ منافق جب کا نفاق کھلا ہوا ہو یا بیارگر بیار بھی تو دو آدمیوں کا سہارا ہو کر جماعت کے لئے حاضر ہوتے تھے بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہدایت کی راہیں بتلائی ہیں اور منہجہ آتکے نماز ہو ان مسجدوں میں جہاں اذان ہوتی ہو۔ یعنی جماعت ہوتی ہو دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا جسے خواہش ہو کہ کل (قیامت میں) اللہ کے سامنے مسلمان جائے اسے چاہئے کہ پنجوقتہ نمازوں کی پابندی کرے ان مقلدیت ہیں جہاں اذان ہوتی ہو۔ (یعنی جماعت سے نماز پڑھی جاتی ہو) بیشک اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی کے لئے ہدایت کے طریقے نکالے ہیں اور یہ نماز بھی انھیں طریقوں میں سے ہے اگر تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیا کرو گے جیسے یہ منافق پڑھ لیتا ہے تو بیشک تم سے چھوٹ جائیگی تمہارے نبی کی سنت اور اگر تم چھوڑ دو گے تم اپنے پیغمبر کی سنت کو



بے شبہہ گمراہ ہو جاؤ گے اور کوئی شخص اچھی طرح وضو کر کے نماز کے لئے مسجد نہیں جاتا مگر ایسے ہر قسم پر ایک ثواب ملتا ہو اور ایک مرتبہ عنایت ہوتا ہو اور ایک گناہ معاف ہوتا ہو اور ہم نے دیکھ لیا کہ جماعت سے الگ نہیں رہتا مگر منافق ہم لوگوں کی حالت تو یہ تھی کہ بیماری کی حالت میں دو آدمیوں پر تکبیر لگا کر جماعت کے لئے جاتے تھے اور صف میں کھڑے کر دیئے جاتے تھے۔ (مشکوٰۃ)

(۴) ایک مرتبہ ایک شخص مسجد سے بعد اذان کے بے نماز پڑھے ہوئے چلا گیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس شخص نے ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اور ان کے مقدس حکم کو نہ مانا۔ (مسلم)

دیکھو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے تارک جماعت کو کیا کہا۔ کیا کسی مسلمان کو اب بھی بیخود ترک جماعت کی جرات ہو سکتی ہو۔ کیا کسی ایمان دار کو حضرت ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی گوارا ہو سکتی ہو۔

(۵) حضرت اُمّ دُرداء رضی اللہ عنہا حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی بی بی فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ ابوالدرداء میرے پاس اس حال میں آئے کہ نہایت غضبناک تھے میں نے پوچھا کہ اس وقت آپ کیوں غصہ آیا کہنے لگے اللہ کی قسم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں اب کوئی بات نہیں دیکھتا مگر یہ کہ وہ جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں۔ یعنی اب اس کو بھی چھوڑنے لگے (صحیح بخاری)

یہ ہی ابوالدرداء ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور پر جماعت کی تاکید کی تھی پھر انکو کیوں اس قدر غصہ نہ آتا۔ ان سے ایک حدیث نماز کی تاکید میں بھی بہت پیارے الفاظ سے منقول ہو جیسے ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔

(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت اصحاب سے مروی ہو کہ انھوں نے فرمایا کہ جو کوئی اذان سن کر جماعت میں نہ جائے اسکی نماز ہی نہ ہوگی یہ لکھکر امام ترمذی کہتے ہیں کہ بعض اہل علم نے کہا ہو کہ حکم تاکید ہی ہو مقصود یہ ہو کہ بے عذر ترک جماعت جائز نہیں (جامع ترمذی)

(۷) مجاہد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جو شخص تمام دن روزے رکھتا ہو اور

رات بھر نمازین پڑھتا ہو مگر جمعے اور جماعت میں نہ شریک ہوتا ہو اسے آپ کیا کہتے ہیں  
فرمایا کہ دوزخ میں جائیگا۔ (ترمذی)

امام ترمذی اس حدیث کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ جماعت کا مرتبہ کم ہے مگر ترک کرنے  
تب یہ حکم کیا جائیگا۔ لیکن اگر دوزخ میں جانے سے مراد تھوڑے دن کے لئے جان لینا جائز  
تو اس تاویل کی کچھ ضرورت نہ ہوگی۔

(۸) سلف صالح کا یہ دستور تھا کہ جس کی جماعت ترک ہو جاتی سات دن تک اس کی  
ما تم پرسی کرتے۔ (احیاء العلوم)

صحابہ کے اقوال ہی تھوڑے سے بیان ہو چکے جو درحقیقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال ہیں  
اب ذرا علمائے امت اور مجتہدین ملت کو دیکھئے کہ ان کا جماعت کی طرف کیا خیال ہو اور ان  
احادیث کا مطلب انھوں نے کیا سمجھا ہو۔

(۱) ظاہر یہ اور امام احمد کے بعض مقلدین کا مذہب ہو کہ جماعت غائز کے صحیح ہونے کی شرط  
ہی بغیر اس کے نماز نہیں ہوتی۔

(۲) امام احمد کا صحیح مذہب یہ ہو کہ جماعت فرض عین ہو اگرچہ نماز کے صحیح ہونے کی شرط نہیں  
امام شافعی کے بعض مقلدین کا بھی یہی مذہب ہو۔

(۳) امام شافعی کے بعض مقلدین کا یہ مذہب ہو کہ جماعت فرض کفایہ ہو امام طحاوی جو حنفیہ  
میں ایک بڑے درجے کے فقیہ اور محدث ہیں ان کا بھی یہی مذہب ہو۔

(۴) اکثر محققین حنفیہ کے نزدیک جماعت واجب ہو محقق ابن ہمام اور طحاوی اور صاحب الرایق  
وغیر ہم اسی طرف ہیں۔

(۵) اکثر حنفیہ کے نزدیک جماعت سنت موکدہ ہو مگر واجب کے حکم میں۔ درحقیقت حنفیہ کے  
ان دونوں قولوں میں کچھ مخالفت نہیں چنانچہ آئے بیان کریں گے۔

ہمارے فقہا کہتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں لوگ جماعت چھوڑ دیں اور کہنے سے بھی نہ مانیں تو ان سے  
غنا حلال ہو۔ (بحر الرایق وغیرہ)

فقہیہ وغیرہ میں ہو کہ بے عذر تارک جماعت کو سزا دینا امام وقت پر واجب ہو اور اس کے پرہیزی

اگر اُس کے اس فعلِ قبیح پر کچھ نہ بولیں تو گنہگار ہوں گے۔ (بحر الراقی وغیرہ)  
 اگر مسجد جانے کے لئے اقامت سننے کا انتظار کرے تو گنہگار ہوگا۔ (بحر الراقی وغیرہ)  
 یہ اس لئے کہ اگر اقامت سُکر چلا کرین گے تو ایک دو رکعت یا پوری جماعت چلے جائیگا خوفِ ہر  
 امام محمد سے مروی ہے کہ جیسے اور جماعت کے لئے تیر قدم جانا درست ہے بشرطیکہ زیادہ تکلیف نہ ہو۔  
 تمارک جماعت ضرور گنہگار ہے اور اُسکی گواہی قبول نہ کی جائے بشرطیکہ اُس نے بے عذر صرف  
 سہل انکاری سے جماعت چھوڑی ہو۔ (بحر الراقی وغیرہ)  
 اگر کوئی شخص دینی سائل کے پڑھنے پر چھانے میں دن رات مشغول رہتا ہو اور جماعت میں حاضر  
 نہ ہوتا ہو تو مغذور نہ سمجھا جائیگا اور اُسکی گواہی مقبول نہ ہوگی۔ (بحر الراقی وغیرہ)

## جماعت کی حکمتیں اور فائے

علمائے بہت کچھ بیان کئے ہیں مگر جہاں تک میری قاصر نظر پہنچی ہو شیخ ولی اللہ محدث دہلوی  
 سے بہتر جامع اور لطیف تقریر کسی کی نہیں اگرچہ زیادہ لطف یہی تھا کہ انھیں کی پاکیزہ عبادت  
 سے وہ مضامین سننے جائیں مگر میں خلاصہ ایسا بیان درج کرتا ہوں وہ فرماتے ہیں۔  
 (۱) کوئی چیز اس سے زیادہ سودمند نہیں کہ عبادتِ رسم عام کر دی جائے یہاں تک کہ وہ عبادت  
 ایک ضروری عادت ہو جائے کہ اُسکا چھوڑنا ترک عادت کی طرح ناممکن ہو جائے اور کوئی عبادت  
 نماز سے زیادہ شان دار نہیں کہ اُسکے ساتھ یہ خاص اہتمام کیا جائے۔

(۲) مذہب میں ہر قسم کے لوگ ہوتے ہیں جاہل بھی عالم بھی لہذا یہ بڑی مصلحت کی بات ہے کہ سب  
 لوگ جمع ہو کر ایک دوسرے کے سامنے اس عبادت کو ادا کریں کہ اگر کسی سے کچھ غلطی ہو جائے تو  
 دوسرے اُسے تعلیم کرے گویا اندر کی عبادت ایک زیور ہوئی کہ تمام پر کھنے والے اُسے دیکھتے ہیں جو خیر  
 اس میں ہوتی ہے بتلا دیتے ہیں اور جو عیب ہوتی ہے اُسے پسند کرتے ہیں پس یہ ایک عمدہ  
 ذریعہ نماز کی تکمیل کا ہوگا۔

(۳) جو لوگ بے نمازی ہوں گے اُنکا حال بھی اس سے کھل جائے گا اور ان کے وعظ و نصیحت  
 کا موقع ملے گا۔

(۴) چند مسلمانوں کا ملکر امد کی عبادت کرنا اور اس سے دعا مانگنا ایک عجیب خاصیت کہتا ہے نزول رحمت اور قبولیت کے لئے۔

(۵) اس امت سے امد کا یہ مقصود ہے کہ اسکا کلمہ بلند اور کلمہ کفر پست ہو اور زمین پر کوئی مذہب اسلام سے غالب نہ ہے اور یہ بات جب ہی ہو سکتی ہو کہ یہ طریقہ مقرر کیا جائے کہ تمام مسلمان عام اور خاص مسافر اور مقیم چھوٹے بڑے اپنی کسی بڑی اور مشہور عبادت کے لئے جمع ہوں اگرین اور شان و شوکت اسلام کی ظاہر کریں۔

انہیں سب مصلح سے شریعت کی پوری توجہ جماعت کی طرف مہر و فہم ہو گئی اور اسکی ترغیب دہائی اور اسکے چھوڑنے کی سخت ممانعت کی گئی۔ (حجۃ امد الباقی)

(۶) جماعت میں یہ فائدہ بھی ہو کہ تمام مسلمانوں کو ایک دوسرے کے حال پر اطلاع ہوتی رہی اور ایک دوسرے کی درد و مصیبت میں شریک ہو سکے گا جس سے دینی اخوت اور ایمانی محبت کا پورا اظہار و استحکام ہو گا جو اس شریعت کا ایک بڑا مقصود ہے اور جسکی تاکید و فضیلت جا سجا قرآن عظیم اور احادیث نبی کریم میں بیان فرمائی گئی ہے۔ صلی امد علیہ وسلم۔

افسوس ہمارے زمانے میں ترک جماعت ایک عام عادت ہو گئی ہے جو جاہلون کا کیا ذکر ہم علماء کو اس بلا میں مبتلا دیکھ رہے ہیں۔ افسوس یہ لوگ حدیثین پڑھتے ہیں اور انکے معانی سمجھتے ہیں مگر جماعت کی سخت تاکید میں انکے پتھر سے زیادہ سخت دلوں پر کچھ اثر نہیں کرتا۔ قیامت میں جب قاضی روز جزا کے سامنے سب کے پہلے نماز کے مقدمات پیش ہوں گے اور اس کے نہ ادا کر نیوالے یا ادا میں کمی کرنیوالوں سے باز پرس شروع ہو گا یہ لوگ کیا جواب دیں گے۔

## جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) اسلام۔ کافر پر جماعت واجب نہیں۔

(۲) مرد ہونا۔ عورتوں پر جماعت واجب نہیں۔ (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)

(۳) بالغ ہونا۔ نابالغ بچوں پر جماعت واجب نہیں۔ (بحر الرائق وغیرہ)

(۴) عاقل ہونا۔ مست بے ہوش دیوانے پر جماعت واجب نہیں۔

(۵) آزاد ہونا۔ غلام پر جماعت واجب نہیں (بحر الرایق۔ در مختار وغیرہ)

(۶) تمام عذروں سے خالی ہونا۔ اُن عذروں کی حالت میں جماعت واجب نہیں مگر ادا

کرے تو بہتر ہونے ادا کرنے میں ثواب جماعت سے محروم رہیگا۔ (شامی)

ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں۔

نماز کے صحیح ہونے کی کسی شرط کا مثل طہارت یا ستر عورت وغیرہ کے نپایا جانا۔

پانی بہت زور سے برستا ہو۔ ایسی حالت میں امام محمد نے سوط میں لکھا ہے کہ اگرچہ سنا جاتا ہے

مگر بہتر یہی ہے کہ جماعت سے جا کر نماز پڑھے۔

مسجد کے راستے میں سخت کیچڑ ہو۔ امام ابو یوسف نے امام صاحب پوچھا کہ کیچڑ وغیرہ کی حالت میں

جماعت کے لئے آپ کیا حکم دیتے ہیں فرمایا کہ جماعت کا چھوڑنا بچے پسند نہیں۔

سردی سخت ہو کہ باہر نکلنے میں یا مسجد تک جانے میں کسی بیماری کے پیدا ہو جانے یا بڑھ جانے

کا خوف ہے۔

مسجد جانے میں مال و اسباب کے چوری ہو جانے کا خوف ہو۔

مسجد جانے میں کسی دشمن کے بل جانے کا خوف ہو۔

مسجد جانے میں کسی قرض خواہ کے بل لانے کا اور اس سے تکلیف پہنچنے کا خوف ہو بشرطیکہ اُس کے

قرض کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو اور اگر قادر ہو تو وہ ظالم سمجھا جائے گا اور اس کو ترک جماعت

کی اجازت نہ ہوگی۔ (شامی)

اندھیری رات ہو کہ راستہ نہ دکھلائی دیتا ہو۔ ایسی حالت میں یہ ضروری نہیں کہ لالٹین وغیرہ

ساتھ لیکر جائے۔ (شامی)

رات کا وقت ہو اور آندھی بہت سخت چلتی ہو۔

کسی مریض کی تیمارداری کرتا ہو کہ اسکے جماعت میں چلے جانے سے اس مریض کے تکلیف یا

رحمت کا خوف ہو۔

کھانا تیار ہو یا تیماری کے قریب اور بھوک لگی ہو ایسی کہ نماز میں جی نہ لگنے کا خوف ہو۔

پیشاب یا خا نہ معلوم ہوتا ہو۔

سفر کا ارادہ رکھتا ہو خوف ہو کہ جماعت سے نماز پڑھنے میں دیر ہو جائے گی اور قافلہ کل جائیگا۔ (ثامی) ریل کا مسئلہ اسی پر قیاس کیا جاسکتا ہے مگر فرق اس قدر ہے کہ وہاں ایک قافلے کے بعد دوسرا قافلہ بہت فاصلے میں ہوتا ہے اور یہاں ریل ایک دن میں کئی بار جاتی ہے اگر ایک وقت کی ریل نہ چلی تو دوسرے وقت جاسکتا ہے بان اگر کوئی ایسا ہی سخت حرج ہوتا ہو تو مضائقہ نہیں ہماری شریعت سے حرج اٹھادیا گیا ہے۔

فقہ وغیرہ کے پڑھنے پڑھانے میں ایسا مشغول رہتا ہو کہ بالکل فرصت نہ ملتی ہو بشرطیکہ کبھی کبھی بلا قصد جماعت ترک ہو جائے۔

کوئی ایسی بیماری ہو جسکی وجہ سے چل پھرنے سکے یا ناپائیدار ہو اگرچہ اسکو مسجد تک کوئی پہنچا دینے والا ریل کے یا آنجنے ہو یا کوئی پیر لکھا ہو۔ (بحوالہ رایت رد المحتار وغیرہ)

## جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱) مقتدی کو نماز کی نیت کے ساتھ امام کے اقتدا کی بھی نیت کرنا یعنی یہ ارادہ دل میں کرنا کہ میں اس امام کے پیچھے فلان نماز پڑھتا ہوں۔ نیت کا بیان تفصیل اوپر ہو چکا ہے۔

(۲) امام اور مقتدی دونوں کے مکان کا متحد ہونا خواہ حقیقتہً متحد ہوں جیسے دونوں ایک ہی مسجد یا ایک ہی گھر میں کھڑے ہوں یا حکماً متحد ہوں کسی دریا کے پل پر جماعت قائم کی جائے اور امام پل کے اُس پار ہو اور کچھ مقتدی پل کے اُس پار مگر درمیان میں برابر صفین کھڑی ہوں تو اُس صورت میں اگرچہ امام کے اور اُن مقتدیوں کے درمیان میں جو پل کے اُس پار ہیں دریا حایل ہے اور اس وجہ سے دونوں کا مکان حقیقتہً متحد نہیں مگر چونکہ درمیان میں برابر صفین کھڑی ہوئی ہیں اس لئے دونوں کا مکان حکماً متحد سمجھا جائیگا اور اقتدا صحیح ہو جائیگی۔

اگر مقتدی کسی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد کے اندر تو درست ہے اس لئے کہ مسجد کی چھت مسجد کے حکم میں ہے اور یہ دونوں مقام حکماً متحد سمجھے جائیں گے۔ اسی طرح اگر کسی گھر کی چھت مسجد سے متصل ہو اور درمیان میں کوئی چیز حال نہ ہو تو وہ بھی حکماً مسجد سے متحد سمجھی جائے گی اور اس کے اوپر کھڑے ہو کر اُس امام کی اقتدا کرنا جو مسجد میں نماز پڑھ رہا ہو درست ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

اگر مسجد بہت بڑی ہو اور اس طرح اگر گھر بہت بڑا یا جنگل ہو اور امام اور مقتدی کے درمیان  
تساخانی پیدا ہو کہ جس میں دو صفین ہو سکیں تو یہ دونوں مقام یعنی جہان مقتدی کا گھر ہے  
اور جہان امام ہی مختلف سچے جائیں گے اور اقتدا درست ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)  
اسی طرح اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں کوئی نہر ہو جس میں ناؤ وغیرہ چل سکے یا کوئی اتنا بڑا  
حوض ہو جسکی طہارت کا حکم شریعت نے دیا ہو یا کوئی عام دگر ہو جس سے بس لگاؤی وغیرہ  
نکل سکے اور درمیان میں صفین نہوں تو وہ دونوں متحد نہ سچے جائیں گے اور اقتدا درست  
نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

اسی طرح اگر دو صفوں کے درمیان میں کوئی ایسی نہر یا ایسا رگزر واقع ہو جائے تو اس صف  
کی اقتدا درست نہ ہوگی جو ان پیروں کے اس پار ہو۔ (رد المحتار وغیرہ)  
پیداوے کی اقتدا سوار کے پیچھے یا ایک سوار کی دوسرے سوار کے پیچھے یعنی نہیں اس لئے کہ وہ  
کے مکان متحد نہیں ہاں اگر ایک ہی سواری پر دونوں سوار ہوں تو درست ہے (رد المحتار وغیرہ)  
(۳) مقتدی اور امام دونوں کی نماز کا فائز نہ ہونا اگر مقتدی کی نماز امام کی نماز سے فائز ہوگی  
تو اقتدا درست نہ ہوگی۔ (مراقی الفلاح - در مختار وغیرہ) مثلاً امام ظہر کی نماز پڑھتا ہوا اور  
مقتدی عصر کے نماز کی نیت کرے یا امام کل کے ظہر کی قضا پڑھتا ہوا اور مقتدی آج کے ظہر کی  
ہاں اگر وہ دونوں کل کے ظہر کی قضا پڑھتے ہوں یا وہ دونوں آج ہی کے ظہر کی قضا پڑھتے ہوں تو  
درست ہو۔ (شامی)

امام اگر فرض پڑھتا ہو اور مقتدی نقل تو اقتدا صحیح ہے اس لئے کہ یہ دونوں نمازین معاشرہ نہیں  
مقتدی اگر تراویح پڑھتا ہے اور امام نقل پڑھتا ہو تب بھی اقتدا نہ ہوگی اس لئے کہ دونوں  
نمازین - فائزین۔ (در مختار وغیرہ)

عمہ بہت بڑی مسجد کی مثال میں فقہانے شہر فورزم کی جامع مسجد قدیم کو لکھا ہے کہ ایک رجب میں چار ہزار ستون تھے  
(شامی) عمہ بہت بڑا گھوڑہ ہے جکا طول چالیس گز ہو۔ ۱۲ (شامی) گز۔ ۲۴ - انگل کا۔ ۳۵ امام صاحب اور امام  
محمد کے نزدیک ایک صف کم سے کم تین آدمیوں سے ہوتی ہے ۱۲ (در مختار وغیرہ)

(۴) امام کی نماز کا صحیح ہونا اگر امام کی نماز فاسد ہوگی تو سب مسنونہ اور نہ سنت بھی فاسد ہو جائیگی  
نہایت یہ فساد از ختم ہونے سے پہلے معلوم ہو جائے یا بعد ختم ہو گیا ہو یہ کسی کے پیر و پیغمبر میں نہایت  
علیحدہ ایک دم سے زیادہ تھی اور بعد از ختم ہو گیا ہو یا نہ ہو اس کے متعلق ... امام پر ہی یا امام کو وضو  
تھا اور بعد نماز کے یا اشتائے نماز میں اسکو خیال آیا۔ (درمختار وغیرہ)

امام کی نماز اگر کسی وجہ سے فاسد ہو گئی ہو اور مسنونہ یا نہ ہو۔ معلوم ہو کہ امام پر وضو نہ ہو کہ اس پر  
تمام مقتدر یوں کو حتی الامکان اسکی اطلاع کر دے تاکہ نہ لڑکے، بچے، نادانوں کا اعادہ کر لین خواہ  
آج کے ذریعے سے اطلاع کیجائے یا خط کے ذریعے سے۔ (درمختار۔ رد المحتار وغیرہ)

نہایت اگر امام اور مقتدی کا مذہب ایک نہ ہو مثلاً امام شافعی یا مالکی یا زہبی ہو اور مقتدی حنفی تو اس  
حادث میں امام کی نماز کا صرف امام کے مذہب کے متعلق صحیح ہو یا ناکی ہی جو خواہ مقتدی کے  
مذہب کے موافق بھی صحیح ہو یا نہیں ہر حال میں بلا کر اہمیت اور اثر نہ ہو۔ مثلاً اس امام کے

بعد اس مسئلہ میں علامہ مذہب اربعہ مختلف ہیں، اکثر علمائے حنفی مسئلہ میں متفقہ اور نہ مذہب شافعی میں اس اختلاف  
کا رجوع چند قیوں کی طرف ہوتا ہے (۱) جواز اقتدا مسلمان خواہ امام مقتدی کے مذہب کو راہیت کرے یا نہ کرے (۲) جواز اقتدا  
بشرطیکہ مقتدی کو نہ معلوم ہو کہ امام کی نماز مقتدی کے مذہب کے موافق نہیں ہوئی اگرچہ واقع میں ایسا ہی ہو (۳) جواز اقتدا  
بشرطیکہ امام مقتدی کے مذہب کو راہیت کرے (۴) عدم جواز اقتدا خواہ امام مذہب مقتدی کی راہیت کرے یا نہ کرے۔

(۵) جواز اقتدا اس کو اہمیت نہ دیتے ہیں۔ رائے ساقی میں پہلا قول نہایت تحقیق اور اعتدال پر مبنی جو شیخ علی الشافعی حضرت ابوہریرہ  
اپنے رسالہ انصاف میں تحریر فرماتے ہیں کہ اہل تابعین و تبع تابعین رضی اللہ عنہم میں مختلف مذہب کے لوگ تھے بعض نے ہم امام  
میں پڑھتے تھے بعض نہیں بعض ہم امام بلند آواز سے پڑھتے تھے بعض آہستہ آواز سے بعض نماز میں قنوت کرتے تھے بعض نہیں

بعض نہ دیر اور تھے، وغیرہ وضو کرتے تھے بعض نہیں بعض خاص حصے کے چھوڑ دیتے تھے بعض نہیں بعض آگ کی  
پانی ہوئی چیز سے وضو کرتے تھے بعض نہیں باوجود اس اختلاف کے جو بھی ایک دوسرے کے پیچھے نماز پڑھتے تھے امام ابوحنیفہؒ  
اور ان کے شاگرد اور امام شافعی وغیرہ ائمہ مدینہ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے جو مالکی مذہب کے تھے ہارون رشید نے بچنے لگوئے کہ

بے وضو کئے ہوئے نماز پڑھائی اور امام ابو یوسف نے اپنے پیچھے نماز پڑھ لی اور اعداہ نہیں کیا امام احمد حنبل رضی اللہ عنہ سے پوچھا  
کیا کہ اگر امام کے بدن سے خون نکلا ہو اور بے وضو کئے ہوئے نماز پڑھائے تو آپ اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے یا نہیں کہنے لگے میں  
امام مالک اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز نہ پڑھوں گا۔ (بقیہ حاشیہ دیکھو صفحہ ۹۲۴)



کپڑوں میں ایک درم سے زیادہ منی ملے ہوئی ہو یا نہ بھرتے یا خون نکلنے کے بعد بے وضو کئے ہوئے نماز پڑھا ہے یا وضو میں حرف و تین بال کے مسح پر اکتفا کرے ان سب صورتوں میں چونکہ امام کی نماز اس کے مذہب کے موافق صحیح ہو جاتی ہو لہذا مقتدی کی نماز بھی صحیح ہو جائیگی۔ ہاں اگر امام کی نماز اس کے مذہب کے موافق صحیح نہ ہو تو مقتدی کی نماز بھی درست نہ ہوگی اگرچہ مقتدی کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ جرائی مآئی ہو مثلاً امام شافعی مذہب اور اُس نے اپنی فرائض کو چھو اہوار اسکے بعد وضو کئے ہوئے نماز پڑھائے یا وضو میں آسنیت نہ کی ہو یا نماز میں سورہ فاتحہ کو شروع پر بسیم اللہ پڑھی ہو تو حنفی مقتدی کی نماز اس امام کے پیچھے صحیح نہ ہوگی اگرچہ اُس کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ خلل نہیں ہوا۔

یہی حکم غیر مقلدین کے پیچھے نماز پڑھنے کا یعنی مقلد کی نماز اُن کے پیچھے بالکراہت درست ہے خواہ وہ مقتدی کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۳) ایقان النیام میں اس مسئلہ کو بہت تفصیل سے بیان کیا گیا ہے اور اسی قول کو مختار و محقق لکھا ہے اور اسی کے موافق محققین مذہب راہبہ تصریحات مرحیہ نقل کی ہیں۔ بعض علما مثل صاحب الاطلاق و در مختار و لا طاعی قاری وغیرہم کے اسی طرح بعض علما و شافعیہ نے بھی تیسرے قول کو اختیار کیا ہے مگر وہ صحیح نہیں گویا ان لوگوں کے نزدیک حق کا انحصار ایک ہی مذہب میں ہو گیا ہے درحقیقت یہ قول بالکل بے دلیل اور نہایت نفرت کی نظر سے دیکھنے کے قابل ہے اگر اس قول پر عمل کیا جائے تو کہیں سخت افتراق پڑ جائیگا اور بڑی مشکل پیش آئیگی۔ ۱۲۔

عہد جن لوگوں نے مخالف مذہب کے پیچھے نماز صحیح ہو نیکی لئے مذہب مقتدی کی رعایت شرط کی ہو اُن کے نزدیک اس صورت میں مقتدی کی نماز ہو جاتی ہو اس لئے کہ ان صورتوں میں مقتدی کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ بخروالی نہیں ہوتی اور مقتدی کی نماز صحیح ہو نیکی لئے اُن کے نزدیک اسی تشکا فی ہو مگر بجز العلوم نے رسائل ارکان میں لکھا ہے کہ ایسی صورت میں میرے نزدیک مقتدی کو بھی اپنی نماز کا اعادہ کر لینا چاہئے اس لئے کہ جب امام کی نماز نہیں ہوئی تو مقتدی کی نماز جو اس پر موقوف تھی ہرچہ اولیٰ نہ ہوگی اگرچہ فقہا ایسی حالت میں مقتدی کے نماز کے صحت کا فتویٰ دیکھ چکے ہیں ۱۳۔

عہد ہائے زمانہ کے بعض تعصب مقلدین غیر مقلدین کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے بہا تک کہ اگر کسی امام کو بلند آواز سے آمین کہتے ہوئے سنا یا سینہ پر ہاتھ باندھتے ہوئے دیکھا تو اپنی نماز کا اعادہ کر لیتے ہیں سب سے ناقص فہم میں یہ تعصب نہایت بڑا ہے اور غالباً کوئی عقائد جو شریعت کے مقاصد سے واقف ہو اس فعل قبیح کو جس سے امت میں افتراق پیدا ہو جائے نہ کہیگا ہاں اگر کوئی غیر مقلد ہمارے امام صاحب کو برا کہتا ہو تو وہ ایک کلمان کی غیبت کرنے سے فاسد ہو جائیگا اس صورت میں اس کے پیچھے نماز مکروہ ہوگی مگر چنانچہ مجھ رہے گی۔ یہ دوسری بات ہے کہ ایسے علم علون بر تقلید واجب ہو ۱۴۔

مذہب کے رعایت کرین یا نہ کریں۔

(۵) مقتدی کا امام سے آگے نہ کھڑا ہونا خواہ برابر کھڑا ہو یا نیچے۔ اگر مقتدی امام سے آگے کھڑا ہو تو اس کی اقتدا درست نہ ہوگی۔ امام سے آگے کھڑا ہونا اس وقت صحیح ہے جب مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سے آگے ہو جائے اگر ایڑی آگے نہ ہو اور انگلیاں آگے بڑھ جائیں خواہ پیروں کے پیچھے ہونے کے سبب یا انگلیوں کے بلے ہونے کی وجہ سے تو یہ آگے کھڑا ہونا نہ صحیح ہے اور اقتدا درست ہو جائیگی۔ (در مختار رد المحتار وغیرہ)

(۶) مقتدی کو امام کے انتقالات کا مثل رکوع قوسے سجود اور قعدون وغیرہ کا علم ہونا خواہ امام کو دیکھ کر یا اس کی یا کسی تکبیر کی آواز بشکر یا کسی مقتدی کو دیکھ کر۔ اگر مقتدی کو امام کے انتقالات کا علم نہ ہو خواہ کسی چیز کے حامل ہونے کے سبب یا اور کسی وجہ سے تو اقتدا صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر کوئی حامل مثل پردے یا دیوار وغیرہ کے ہو مگر امام کے انتقالات معلوم ہوتے ہوں تو اقتدا درست ہے۔ (در مختار رد المحتار وغیرہ)

(۷) مقتدی کو امام کے حال کا معلوم ہونا کہ وہ مسافر ہو یا مقیم خواہ نماز سے پہلے معلوم ہو جائے یا نماز سے فارغ ہونے کے بعد فوراً یہ اس وقت جب امام چار رکعت والی نماز کو دو رکعت پڑھ کر ختم کر دے اور شہر یا گاؤں کے اندر ہو۔ اگر شہر یا گاؤں سے باہر ہو تو پھر مقتدی کو امام کے حال کا جاننا شرط نہیں اس لئے کہ ایسی حالت میں ظاہر یہ ہو کہ وہ مسافر ہو گا اور چار رکعت کو دو رکعت اس نے قصر کر کے پڑھا ہو گا نہ سہو کے سبب۔ اسی طرح اگر نماز چار رکعت والی نہ ہو یا پوری رکعتیں پڑھے۔ (در مختار رد المحتار وغیرہ)

یہ شرط اس لئے لگائی گئی ہو کہ اگر امام چار رکعت نماز کو دو رکعت پر ختم کر دے اور مقتدی کو اس کے مقیم یا مسافر ہونے کا علم نہ ہو تو اسے سخت تردد ہو گا کہ امام نے دو رکعت سہو کے سبب پڑھی ہیں یا مسافر ہو اور قصر کیا ہو اور یہ تردد و طرح طرح کی خرابیاں پیدا کریگا۔

(۸) مقتدی کو تمام ارکان میں سوا قرأت کے امام کا شریک رہنا خواہ امام کے ساتھ ادا کرے یا اسکی

عہ جب جماعت زیادہ ہو جاتی ہو اور اس امر کا خیال ہوتا ہو کہ پچھلی صفوں کو امام کے انتقالات کا علم نہ ہو گا تو کچھ لوگوں کو مقتدی میں حکم دیا جاتا ہے کہ وہ تکبیر صلا کر کہیں اسکا بیان آگے ہو گا ۱۲

بعد یا اس سے پہلے پڑھ لیا جائے۔ لیکن کچھ فقہاء نے کہا کہ اگر امام اس کے شریک ہو جائے تو پہلی صورت کی مثال ہے۔ امام کے ساتھ پڑھ کر رکوع صحیح ہو۔ لیکن اگر رکوع درست نہ ہو۔ مثال۔ امام کے رکوع کے کھڑا ہو جائے۔ اس کے بعد پڑھ لیا جائے۔ لیکن اگر رکوع درست نہ ہو۔ مثال۔ امام سے پہلے رکوع کر کے پھر رکوع میں اتنی دیر تک بیٹھ کر کہ امام کا رکوع اُسے ہی ہو جائے۔ (درود المختار)

اگر کسی رکن میں امام کی شرکت نہ کی جائے مثلاً امام رکوع کرے اور مقتدی رکوع نہ کرے یا امام دو سجود کرے اور مقتدی ایک ہی سجود کرے یا کسی رکن کی ابتدا امام سے پہلے کی جائے اور آخر تک امام اس میں شریک نہ ہو۔ مثلاً مقتدی امام سے پہلے رکوع میں جلتا اور قبل اسکے کہ امام رکوع کرے کھڑا ہو جائے ان دونوں صورتوں میں اقتدا درست نہیں ہوگی۔

(۹) مقتدی کا امام سے کم یا برابر پڑھنا زیادہ نہ ہونا۔ (مثال ۱) قیام کرنا۔ یہ کی اقتدا قیام سے عاجز کے نیچے درست ہے (۲) تیمم کو نواہے کے نیچے خواہ وضو کا یا غسل کا یا تنہا کہ ہوا کی اقتدا درست ہے۔ اس لئے کہ تیمم اور وضو اور غسل کا حکم طہارت میں یکساں ہو کہ کسی سے کم زیادہ نہیں۔ (۳) سج کرنا۔ اس کے نیچے خود موزوں پر کرنا ہو یا بیٹی پر دھونے والے کی اقتدا درست ہے۔ اس لئے کہ مسح کرنا اور وضو دونوں ایک درجے کی طہارت ہیں کسی کو کسی پر فوقیت نہیں۔ (۴) معذور کی اقتدا معذور کے نیچے درست ہے بشرطیکہ دونوں ایک ہی

عہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے آفرنا جو صحابہ کو پڑائی تھی اس میں آپ بیٹھ ہوئے تھے اور صحابہ کھڑے ہوتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حالت عذر میں قیام کرنا قیام سے کم نہیں اور قیام کرنا ان کی اقتدا ایسے شخص کے نیچے درست ہے جو ۱۲ عہ امام جمہور کے نزدیک اس صورت میں اقتدا درست نہیں ان کے نزدیک غسل اور وضو کی طہارت تیمم سے قوی ہو ان جاننے کی غرض میں ان کے نزدیک بھی درست ہے۔ (بحوالہ ابن تیمیہ) معذور سے وہی اصطلاحی معنی مراد میں جسکی تشریح حداول کے صفحہ (۸۵) پر نمبر (۱۲) میں ہو چکی ہے ۱۲۔ صاحب بحوالہ ابن تیمیہ وغیرہ کے نزدیک دو عذر دن کے ایک ہو گیا یہ مطلب ہو کہ دونوں کا اثر ایک ہو ان کے نزدیک مس البول اور زخم کا ہونا یا کسی کا جاری رہنا ایک عذر ہو اس لئے کہ دونوں کا اثر ایک ہو دونوں میں نجاست تھکے یعنی حدث اصغر بھی ہوتا ہو اور نجاست حقیقہ بھی ہوتی ہو ان خروج ریح اور سلس البول ان کے نزدیک بھی دوزخ میں کیونکہ خروج ریح زہرہ نجاست تھکے ہوتی ہو اس سلس البول میں دونوں۔ صاحب دفتار نے بھی اسی مطلب کو اختیار کیا ہے بلکہ اگر کتا بون میں اسکے خلاف ہو ان کے نزدیک عذر کے ایک ہونے کا یہ مطلب ہو کہ جو عذر ایک کو ہو وہی دوسرے کو ہو اسی مطلب کے موافق

عذر میں مبتلا ہوں مثلاً دو وزن کو سلسل البول ہو یا دو وزن کو خروج ریح کا مرض ہو۔ (۵) اگر کسی کی اقتدا آتی ہے تیچے درست ہو بشرطیکہ مقتدیوں میں کوئی قاری نہ ہو۔ (۶) عورت یا نابالغ کی اقتدا بالغ مرد کے تیچے درست ہو۔ (۷) عورت کی اقتدا عورت یا مخنث کے تیچے درست ہو (۸) نابالغ عورت یا نابالغ مرد کی اقتدا نابالغ مرد کے تیچے درست ہو (۹) نفل پڑھنے والے کی اقتدا واجب پڑھنے والے کے تیچے درست ہو مثلاً کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ کسی ظہر کی نماز پڑھنے والے کے تیچے نماز پڑھے یا عید کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ دوبارہ پھر نماز میں شریک ہو جائے (۱۰) نفل پڑھنے والے کے اقتدا نفل پڑھنے والے کے تیچے درست ہو (۱۱) قسم کی نماز پڑھنے والی کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے تیچے درست ہو اس لئے کہ قسم کی نماز بھی نفل ہو۔ (۱۲) نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے تیچے درست ہو بشرطیکہ دو وزن کی نذر ایک ہو مثلاً ایک شخص کی نذر کے بعد دوسرا شخص کہے کہ میں نے بھی اسی چیز کی نذر کی جسکی فلان شخص نے نذر کی ہے۔ حال یہ کہ جب مقتدی امام سے کم یا برابر ہو گا تو اقتدا درست ہو جائیگی۔ اب ہم وہ صورتیں لکھتے ہیں جن میں مقتدی امام سے زیادہ ہو اور اقتدا درست نہیں۔

(۱) بالغ کی اقتدا خواہ مرد ہو یا عورت نابالغ کے تیچے۔

(۲) مرد کی اقتدا خواہ بالغ ہو یا نابالغ عورت کے یا مخنث کے تیچے۔

(۳) مخنث کی مخنث کے تیچے (۴) جس عورت کو اپنے حیض کا زمانہ یاد نہ ہو اسکی اقتدا اسی قسم کی عورت کے تیچے۔ ان دونوں صورتوں میں مقتدی کا امام زیادہ ہونا ظاہر نہیں ہوتا اس لئے یہ شبہہ کیا جاتا ہے کہ جب مقتدی امام سے زیادہ نہیں بلکہ اسکے برابر ہو تو اقتدا کیوں درست نہ ہوگی مگر اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی صورت میں جو مخنث امام ہو شاید عورت ہو اور جو

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۶) سلس البول اور زخم کا بہنا دو عذر ہوں گے نہر الفایق اور بکیری وغیرہ نے اسی مطلب کو اختیار کیا ہے ولیہ میں اسی کو امام صاحب کا مذہب لکھا ہے علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں اسی مطلب کو احسن لکھا ہے اور صاحب رحمہ اللہ نے اعتراض کیا ہے کہ باوجود کہ وہ اکثر نہر الفایق کی ابتداء کیا کرتے ہیں بیان کیوں ہو کہ جو بکری الائی کی تعقید کر لی ۱۲۔ عہد اثنی وہ جاہل ہے قرآن مجید کی ایک آیت ہی یاد نہ ہو۔ قاری جو ایسا ہو ۱۲ عہد حیض کا زمانہ یاد نہ ہو نہی صحت اور اسکا حکم بہت تفصیل سے بعد اول کے صفحہ ۱۳۵ میں بیان ہو چکا ہے۔

مختی مقتدی ہے شاید مرد ہو اس لئے کہ محنت میں دو وزن احتمال ہوتے ہیں پس مقتدی کے امام ہے بڑھ جانیکا خوف ہو۔ اسی طرح دوسری صورت میں جو عورت امام ہے شاید یہ زمانہ اس کے خیف کا ہو اور جو مقتدی ہو اسکی طہارت کا پس اس صورت میں بھی مقتدی کے امام سے بڑھ جانے کا خوف ہو (۵) محنت کی عورت کے پیچھے اس خیال سے کہ شاید وہ محنت میں ہو (۶) ہوش و حواس والے کی اقتدا معینون مست بیہوش بے عقل کے پیچھے (۷) طاہر کی اقتدا طہارت سے معذور کے پیچھے مثل اس شخص کے جس کو سلس البول وغیرہ کی شکایت ہو (۸) ایک عذر والے کی اقتدا و عذر والے کے پیچھے مثلاً کسی کو صرف خروج ریح کا مرض ہو وہ ایسے شخص کی اقتدا کرے جسکو خروج ریح اور سلس البول دو بیماریاں ہوں (۹) ایک عذر والے کی اقتدا دوسرے عذر والے کے پیچھے مثلاً سلس البول والا ایسے شخص کی اقتدا کرے جس کو نکیر بہنے کی شکایت ہو (۱۰) قاری کی ابتدا امی کے پیچھے (۱۱) امی کی اقتدا امی کے پیچھے جالیکہ مقتدیوں میں کوئی قاری موجود ہو۔ اس صورت میں امام کی نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے کہ ممکن تھا کہ وہ اس قاری کو امام کر دیتا اور اسکی قرات سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہو جاتی اور جب امام کی نماز فاسد ہو گئی تو سب مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائیگی جن میں وہ امی بھی ہو (۱۲) امی کی اقتدا گونگے کے پیچھے اس لئے کہ امی اگرچہ بافضل قرات نہیں کر سکتا مگر قادر تو ہے میں تو یہ بھی نہیں (۱۳) جس شخص کا جسم عورت چھپا ہوا ہو اس کی اقتدا برہنہ کے پیچھے (۱۴) رکوع سجود کرنے والی اقتدا ان دونوں سے عاجز کے پیچھے۔ اگر کوئی شخص صرف سجدہ سے عاجز ہوا سکے پیچھے بھی اقتدا درست نہیں۔ (۱۵) فرض پڑھنے والے کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے (۱۶) نذر کی نماز پڑھنے والے کی نفل پڑھنے والے کے پیچھے اس لئے کہ نذر کی نماز واجب ہو (۱۷) نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں آج چار رکعت پڑھوں گا اور کسی نے نذر کی توفہ مذکور کرنے والا اگر اس کے پیچھے نماز پڑھے تو درست نہوگی اس لئے کہ نذر کی نماز واجب ہو اور قسم کی نفل قسم کی نماز میں اختیار ہو چاہے نماز پڑھ کے اپنی قسم پوری کرے

عہ صاحب بحر الرائق وغیرہ کے نزدیک ایسی صورت میں اقتدا درست ہو اس لئے کہ الحظ نزدیک عذر کے دو ہونے کا اور ہی مطلب ہو جو اس صفحہ کے حاشیہ میں بیان ہو چکا ۱۷۔

یا کفارہ دیدے نماز نہ پڑھے (۱۸) جس شخص سے صاف حروف نہ ادا ہو سکتے ہوں مثلاً سین کو گتے یا رے کو عین پڑھتا ہو یا اور کسی حرف میں ایسا ہی تبدیل تغیر ہوتا ہو تو اس کے پیچھے صاف اور صحیح پڑھنے والے کی نماز درست نہیں مان اگر پوری قرات میں ایک آدھ حرف ایسا واقع ہو جائے تو اقتدا صحیح ہو جائیگی۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

(۱۵) امام کا واجب الایضاد نہ ہونا۔ یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جبکہ منفرد رہنا ضروری ہے جیسے سبق امام کی نماز ختم ہو جانے کے بعد سبق کو اپنی چھوٹی ہوئی رکعتوں کا تہنا پڑھنا ضروری ہو پس اگر کوئی شخص کسی سبق کی اقتدا کرے تو درست نہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۱) امام کو کسی مقتدی نہ ہونا۔ یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جو خود کسی کا مقتدی ہو خواہ حقیقتاً جیسے مدرک یا حکماً جیسے لاحق۔ لاحق اپنی ان رکعتوں میں جو امام کے ساتھ اسکو نہیں ملین مقتدی کا حکم رکھتا ہو۔ لہذا اگر کوئی شخص کسی مدرک یا لاحق کی اقتدا کرے تو درست نہیں اسی طرح سبق اگر لاحق کی یا لاحق سبق کی اقتدا کرے تب بھی درست نہیں۔ (رد المحتار) یہ گیارہ شرطیں جو مجتہد جماعت کے صحیح ہونے کی بیان کیں اگر ان میں سے کوئی شرط کسی مقتدی میں نہ پائی جائے گی تو اس کی اقتدا صحیح نہ ہوگی۔

جب کسی مقتدی کی اقتدا نہ صحیح ہوگی تو اسکی وہ نماز بھی نہ ہوگی۔ جبکو اس نے بحالت اقتدا ادا کیا ہے۔ (رد مختار وغیرہ)

## جماعت کے احکام

شرطی جمعے اور عیدین کی نمازون میں۔ (بحوالہ الرایق۔ در مختار وغیرہ)

واجب ہے ہر بخیر نمازون میں۔ خواہ گھر میں پڑھی جائیں یا مسجد میں بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

عہ جماعت میں بظاہر ہر اسے فقہائے مدقول معلوم ہوتے ہیں بعض کتابوں میں سنت مکررہ لکھا ہو بعض میں واجب اور اسی وجہ کو مذہب راجح اور اکثر محققین کا مذہب بیان کیا گیا (بحوالہ الرایق۔ در مختار وغیرہ) مگر محقق ابن ہمام لکھتے ہیں کہ جن کتب میں اسکو سنت لکھا ہو انکا مطلب یہ ہے کہ جماعت کا ثبوت سنت یعنی حدیث سے ہو نہ یہ کہ فرد جماعت سنت ہے اس لئے کہ عام شایع حقیقہ کا وجوب جماعت پر اتفاق ہے۔ و چونکہ جو لوگ قایل ہیں انکی دلیل نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سخت موابلیت ہے اور تبارک جماعت پر سخت سے سخت وعید مثل آگ میں جلا دینے کے جو صحیح احادیث میں مذکور ہے۔

اور ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں جو اوپر بیان ہو چکے۔

سنت موکروہ ہے۔ نماز تراویح میں اگرچہ ایک قرآن مجید جماعت کے ساتھ ہو چکا ہو اور نماز کسوف کے لئے۔ (بحوالہ اریق وغیرہ)

مستحب ہے۔ رمضان کی وتر نہیں۔

مکروہ تنزیہی ہے۔ سو ارمضان کے اور کسی زمانہ کی وتر میں (بحوالہ اریق۔ منہج الخالق) اسکے مکروہ ہونے میں یہ شرط ہے کہ مواظبت کی جائے اور اگر مواظبت نہ کی جائے بلکہ کبھی کبھی درمیان آدمی جماعت سے پڑھ لیں تو مکروہ نہیں۔ (دشامی)

مکروہ تحریمی ہے۔ نماز خوں میں۔ اور تمام نوافل میں بشرطیکہ اس اتمام سے ادا کی جائیں جس اتمام سے فرائض کی جماعت ہوتی ہے یعنی اذان و اقامت کے ساتھ یا اور کسی طریقے سے لوگوں کو جمع کر کے ان اگر بے اذان و اقامت کے اور پہلے ہوئے دو تین آدمی جمع ہو کر کسی نفل کو جماعت سے پڑھ لیں تو کچھ مضائقہ نہیں۔

ایسا ہی مکروہ تحریمی ہے۔ ہر فرض کی دوسری جماعت مسجد میں ان چار شرطوں سے (۱) مسجد محلے کی ہو عام رہگزر پر نہ ہو (۲) پہلی جماعت بلند آواز سے اذان و اقامت کہہ کر پڑھ گئی ہو۔ (۳) پہلی جماعت ان لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں رہتے ہیں اور جن کو اس مسجد کے استقامات کا اختیار حاصل ہے۔ (۴) دوسری جماعت اسی ہیئت اور اتمام سے ادا کی جائے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۹) اور وہ احادیث اور نقل و حدیثیں ان احادیث میں ان لوگوں کو تارک جماعت کے عنوان سے یا اگر کسی سزا کا اہل کیا گیا ہے جس میں مٹا ظاہر ہو کہ اس سزا کا استحقاق انکو ترک جماعت کے سبب ہوا تھا کسی اور وصف کے سبب متاخرین میں جو ترک جماعت کے سنت ہوئے کے قائل ہیں انکی شبہات اور انکا جواب ہم الباقی میں تفصیل موجود ہے ۱۲ عہد بعض علما نزدیک کہہ رہے ہیں جماعت کو نایبیت ہے یہی لوگ ہیں جن کے نزدیک اذان کا جواب دم سے دینا واجب ہے مگر اگر ہم سمجھ چکے ہیں کہ صحیح یہ ہو کہ اذان کا جواب بان سے دینا واجب ہو لہذا مگر میں بھی جماعت کر لینا جائز ہو ان مسجد میں ثواب زیادہ ملے گا۔ (بحوالہ اریق۔ منہج الخالق)

عہد بعض علما کے نزدیک رمضان کی وتر میں جماعت مستحب نہیں ہے مگر یہ صحیح نہیں آہن ہم کے نزدیک تراویح کی طرح اس میں بھی جماعت سنت موکروہ ہے مگر شرح منیہ میں ہے کہ اہل سینت تراویح کی سینت کے مثل نہیں ہے ۱۲ عہد دو تین کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ تراویح سے زیادہ آدمیوں کی جماعت کے مکروہ نہ ہونے میں اختلاف ہو تین تک بالاتفاق مکروہ نہیں۔ ۱۲ (بحوالہ اریق وغیرہ)

جس ہیئت اور اہتمام سے پہلی جماعت ادا کی گئی ہو۔

اگر دوسری جماعت مسجد میں نہ لگی جائے بلکہ گھر میں تو پھر مکروہ نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی شرطیان چار شرطوں میں نہ پائی جائے مثلاً مسجد عام رگڑ پر ہو محلے کی نہ ہو تو اس میں دوسری بلکہ تیسری چوتھی جماعت بھی مکروہ نہیں۔ یا پہلی جماعت بلند آواز سے اذان اور اقامت کہہ کر نہ پڑھی گئی ہو تو دوسری جماعت مکروہ نہیں۔ یا پہلی جماعت اُن لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں نہیں رہتے نہ انکو مسجد کے انتظامات کا اختیار حاصل ہو۔ یا دوسری جماعت اُس ہیئت سے نہ ادا کی جائے جس ہیئت سے

عہ بنی صلی علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم بعد جماعت ہو جانے کے گھر میں جماعت کرتے تھے اس کے مکروہ نہ ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ۱۲ محرم جس مسجد میں امام اور مؤذن مقرر ہو اور جماعت کا وقت معین اور لوگوں کو معلوم ہو اس مسجد کو محلے کی مسجد کہتے ہیں (دشمنی) اگر امام اور مؤذن مقرر نہ ہو یا جماعت کا وقت معین اور معلوم نہ ہو تو وہ رگڑ کی مسجد ہو محلے کی نہیں ۱۳ اسے اگرچہ ظاہر ادا میت میں خفیہ کے نزدیک دوسری جماعت کی کراہت منقول ہو اور اسی بنا پر بعض علما اس صورت میں بھی دوسری جماعت کو مکروہ کہتے ہیں مگر قاضی ابویوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر ہیئت بدل دی جائے تو مکروہ نہیں اور انھیں کے قول پر فتویٰ ہے علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں اسکو بہت بڑے لکھا ہے۔ احادیث سے بھی دوسری جماعت کا جواز نکلتا ہے۔ ترمذی اور ابوداؤد میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو تنہا نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ کون ہے جو اسکے ساتھ احسان کرے اور اسکے ساتھ نماز پڑھے یعنی اسکو جماعت کا ثواب دلا دے پس ایک شخص کھڑے ہو گئے اور انھوں نے اس کے ساتھ نماز پڑھ لی۔ بعض روایت میں ہے کہ وہ شخص جو اسکے ساتھ نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے امیر المؤمنین ابو بکر صدیق تھے اور پنیر مچ بناری میں بطور تعلیق کے مذکور ہے کہ انس رضی اللہ عنہ نبی رفاہ کی مسجد میں آئے اور وہاں نماز ہو چکی تھی انھوں نے وہاں پھر اذان و اقامت کے ساتھ دوسری جماعت ادا کی۔ بعض لوگوں کا یہ خیال ہو کہ اگر دوسری جماعت کی اجازت دید جائیگی تو پہلی جماعت کے کم ہو جائیگا فرقہ جیو ہالا کہ یہ ارحیب لازم آئیگا کہ دوسری جماعت التزام کے قیام کو دیکھا اور جب بطور التزام کے ایسا ہی جماعت مقرر ہو اور اتفاقاً کبھی کبھ لوگ اس میں نہ ہوں تو انکے جماعت کرنے سے یہ امر لازم نہیں آتا علاوہ اسکے جب پہلی جماعت کے برابر دوسری جماعت کا ثواب نہیں رکھا گیا تو طابان ثواب کی طرح پہلی جماعت میں کمی نہیں گئی اور یوں تو لوگ جماعت ہی نہیں کرتے اس کا کیا علاج و ادرا علم ۱۴



پہلی جماعت ادا کی گئی اور جس طبقہ پہلی جماعت کا امام کھڑا ہوا تھا دوسری جماعت کا امام وہاں بیٹھ کر کھڑا ہوا تو ہمیت بدل جائیگی اور یہ جماعت مکروہ نہوگی۔ (رد المحتار)  
 حرمین شریفین کی مسجدین عام رکعتوں کی مسجد کا حکم رکعتی میں اس لئے کہ انکی جماعت کا وقت یمنین اور معلوم نہیں لہذا یمنین دوسری جماعت مکروہ نہیں۔ (رد المحتار)

## مقتدی اور امام کے متعلق مسائل

(۱) مقتدیوں کو چاہئے کہ تمام حاضرین میں امامت کے لائق جس میں اوصاف زیادہ ہوں اسکو امام بنا دیں اور اگر کوئی شخص ایسے ہوں جن میں امامت کی لیاقت ہو تو غلبہ رائے پر عمل کریں یعنی جس شخص کی طرف زیادہ لوگوں کی رائے ہو اسکو امام بنا دیں اور اگر کسی ایسے شخص کے ہوتے ہوئے جو امامت کے لائق ہو کسی نالائق کو امام کر دیں گے تو ترک سنت کی خرابی میں مبتلا ہوں گے۔  
 سب سے زیادہ استحقاق امامت اُس شخص کو ہو جو نماز کے مسائل خوب جانتا ہو بشرطیکہ ظاہر اس میں کوئی فسق وغیرہ نہ ہو اور جب قدر قرات سنوں ہو اسے یاد ہو پھر وہ شخص جو قرآن مجید اچھا پڑھتا ہو یعنی عمدہ آواز سے اور قرات کے قواعد کے موافق پھر وہ شخص جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو پھر وہ شخص جو سب میں زیادہ عمر رکھتا ہو پھر وہ شخص جو سب میں زیادہ خلیق ہو پھر وہ شخص جو سب میں زیادہ خوبصورت ہو پھر وہ شخص جو عمدہ لباس پہنتے ہو پھر وہ شخص جس کا سر سب سے بڑا ہو پھر وہ شخص جو مقیم ہو بہ نسبت مسافروں کے پھر وہ شخص جو صلی آزاد ہو پھر وہ شخص جس نے حدیث اصغر سے تم کیا ہو بہ نسبت اُس کے جس نے حدیث اکبر سے تم کیا ہو جس شخص میں دو وصف پائے جائیں وہ زیادہ سخی ہو بہ نسبت اُس کے جس میں ایک ہی وصف پایا جاتا ہو مثلاً وہ شخص جو نماز کے مسائل بھی جانتا ہو اور قرآن مجید بھی اچھا پڑھتا ہو زیادہ سخی ہو بہ نسبت اُس کے جو صرف نماز کے مسائل جانتا ہو قرآن مجید نہ اچھا پڑھتا ہو۔

(۲) اگر کسی کے گھر میں جماعت کی جائے تو صاحب خانہ امامت کے لئے زیادہ سخی ہو اس کے بعد وہ شخص جسکو وہ امام بنا دے مان اگر صاحب خانہ بالکل جاہل ہو اور دوسرے لوگ سائل سے وقف ہوں تو پھر انھیں کو استحقاق ہوگا۔ (در مختار شامی وغیرہ)

جب مسجد میں کوئی امام مقرر ہو اس مسجد میں اُسکے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں ہاں اگر وہ کسی دوسرے کو پھر مضائقہ نہیں۔

قاضی یا بادشاہ کے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں (در مختار وغیرہ)

(۳) بے رضامندی قوم کے امامت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر وہ شخص سب سے زیادہ استحقاق امامت رکھتا ہو یعنی امامت کے اصحاب اُسکے برابر کسی میں پنائے جاتے ہوں تو پھر اُسکے اوپر کچھ کراہت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۴) فاسق اور بدعتی کا امام بنانا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر خدا تنخواستہ سوا ایسے لوگوں کے کوئی دوسرا شخص وہاں موجود نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں۔ (در مختار شامی وغیرہ)

(۵) غلام کا اگرچہ آزاد شدہ ہو اور گنوار یعنی گانوں کے رہنے والے کا اور نابینا کا یا ایسے شخص کا جسے رات کو کم نظر آتا ہو اور ولد الزنا یعنی حرامی کا امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے ہاں اگر پوچھ صاحب علم و فضل ہوں اور لوگوں کو انکا امام بنانا گوار نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں اسی طرح کسی ایسے حسین نوجوان کو امام بنانا جسکی ڈاڑھی نہ نکلی ہو اور بے عقل کو امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے۔

اگر کسی کو کوئی ایسا مرض ہو جس سے لوگوں کو نفرت ہوتی ہو مثل سپید داغ۔ جذام وغیرہ کے تو اس کا امام بنانا بھی مکروہ تنزیہی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۶) نماز کے فرائض اور واجبات میں تمام مقتدیوں کو امام کی موافقت کرنا واجب ہے۔ ہاں سنن وغیرہ میں موافقت کرنا واجب نہیں پس اگر امام شافعی المذہب ہو اور رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت ہاتھوں کو اٹھائے تو حنفی مقتدی کو ہاتھوں کا اٹھانا ضروری

عہ فاسق وہ شخص جو منوعات شرعیہ کا ترک کیا ہو مثل شراب خور۔ چغیز وغیرہ کے بدعتی وہ جو ایسا فعل عبادت سمجھ کے کرے جسکی اصل شریعت میں نہ ہو نہ قرآن مجید اسکا ثبوت ہو نہ احادیث و قیاس و اجماع سے فاسق اور بدعتی میں فرق یہ ہے کہ فاسق گناہ کو گناہ سمجھ کر کرتا ہو اور بدعتی گناہ کو جہالت سمجھ کر کرتا ہو بدعتی کا مرتبہ فاسق سے بھی بدتر ہے اور اسکی پیچھے ناز پڑنے میں زیور کراہت ہے اور عہ ان لوگوں کا امام بنانا اس لئے مکروہ ہے کہ اکثر غلام اور گنوار اور ولد الزنا کو علم دین حال کر نکالنا عہ نہیں مگر غلام کو اپنے آقا کی خدمت سے فرصت نہیں ملتی گنوار کو دیہات میں کوئی ذی علم نہیں ملتا ولد الزنا کا کوئی تربیت کرنا ہاں نہیں ہوتا علاوہ اسکے ان لوگوں کی امامت سے بعض لوگوں کو طبی تنفر بھی ہوتا ہے و اہم اعلم۔

نہیں اس لئے کہ ماتھون کا اٹھانا ان کے نزدیک ہی سنت ہو اسی طرح فجر کی نماز میں شافعی مذہب قنوت پڑھے گا تو حنفی مقتدیوں کو ضروری نہیں۔ ان وتر میں البتہ چونکہ قنوت پڑھنا واجب ہو لہذا اگر شافعی امام اپنے مذہب کے موافق بعد رکوع کے پڑھے تو حنفی مقتدیوں کو بھی بعد رکوع کے پڑھنا چاہئے۔ (رد المحتار وغیرہ)

(۷) امام کو نماز میں زیادہ بڑی بڑی سورتیں پڑھنا جو مقلدین سے بھی زیادہ ہوں یا رکوع سجدے وغیرہ میں زیادہ دیر تک رہنا مکروہ تحریمی ہے بلکہ امام کو چاہئے کہ اپنے مقتدیوں کی حالت اور ضرورت اور ضعف وغیرہ کا خیال رکھے جو سب میں زیادہ صاحب ضرورت ہو اسکی رعایت کر کے قرات وغیرہ کرے بلکہ زیادہ ضرورت کے وقت مقدار سنون سے بھی کم قرات کرنا بہتر ہے۔ تاکہ لوگوں کا حرج نہ ہو جو قلت جماعت کا سبب ہو جائے۔

(۸) اگر ایک ہی مقتدی ہو اور وہ مرد ہو یا بالغ لڑکا تو اسکو امام کے داہنے جانب امام کے برابر یا کچھ پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر بائیں جانب یا امام کے پیچھے کھڑا ہو تو مکروہ ہے۔ (رد مختار وغیرہ)

(۹) اگر ایک سے زیادہ مقتدی ہوں تو انکو امام کے پیچھے صف باندھ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر امام کے داہنے بائیں جانب کھڑے ہوں اور وہ ہوں تو مکروہ تنزیہی ہو اور اگر وہ سے زیادہ ہوں تو مکروہ تحریمی ہو اس لئے کہ جب دو سے زیادہ مقتدی ہوں تو امام کا آگے کھڑا ہونا واجب ہے۔ (رد مختار۔ شامی)

(۱۰) اگر نماز شروع کرتے وقت ایک ہی مرد مقتدی تھا اور وہ امام کے داہنے جانب کھڑا ہوا اسکے بعد اور مقتدی آگئے تو پہلے مقتدی کو چاہئے کہ پیچھے ہٹ آئے تاکہ سب مقتدی ملکر امام کے پیچھے کھڑے ہوں اگر وہ نہ ہئے تو ان مقتدیوں کو چاہئے کہ اسکو کھینچ لیں اور اگر نادانستگی سے وہ مقتدی امام کے داہنے یا بائیں جانب کھڑے ہو جائیں پہلے مقتدی کو پیچھے نہٹائیں تو امام کو

عہ حدیث میں آیا ہے کہ امام کو تحفہ ادا کرنا چاہئے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت و آثار کو دیکھ کر نماز میں بڑی بڑی سورتیں پڑھتے ہوئے جس انکی قوم کو تکلیف ہوئی ۱۲ حصہ ایک مرتبہ ایک بچے کو دینے کی آواز سن کر حضرت نے فجر کی نماز میں صرف قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پر اکتفا کی تھی کہ ان کی نماز میں بھی ۱۲

چاہیے کہ خود آگے بڑھ جائے تاکہ وہ مقتدی سب مل جائیں اور امام کے پیچھے ہو جائیں اس طرح اگر پیچھے ہٹنے کی جگہ نہ ہو تب بھی امام ہی کو چاہیے کہ آگے بڑھ جائے۔

(۱۱) اگر مقتدی عورت ہو یا نابالغ لڑکی تو اس کو چاہیے کہ امام کے پیچھے کھڑی ہو خواہ ایک ہو یا ایک سے زائد۔

(۱۲) اگر مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہوں کچھ مرد کچھ عورت کچھ مختل کچھ نابالغ تو امام کو چاہیے کہ اس ترتیب سے انکی دشمن قائم کرے پہلے مردوں کی صفیں پھر نابالغ لڑکوں کی پھر نابالغ لڑکیوں کی پھر بالغ مختل کی پھر نابالغ مختل کی پھر بالغ عورتوں کی پھر نابالغ لڑکیوں کی (۱۳) امام کو چاہیے کہ صفیں سیدھی کرے یعنی صف میں لوگوں کو آگے پیچھے کھڑے ہونے سے منع کرے سب کو برابر کھڑے ہو نہ کا حکم دے صف میں ایک کو دوسرے سے ملکر کھڑا ہونا چاہیے درمیان میں خالی جگہ نہ رہنا چاہیے مگر مختل کی صف میں البتہ ایک کو دوسرے سے ملکر نہ کھڑا ہونا چاہیے بلکہ درمیان میں کوئی حامل یا خالی جگہ جس میں ایک آدمی کھڑا ہو سکے چھوڑ دی جائے اس لئے کہ ہر مختل میں مرد اور عورت دونوں کا احتمال ہو لہذا ملکر کھڑے ہونے میں نافرمانی فاسد ہو جائیگی۔

(۱۴) تنہا ایک شخص کا صف کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے بلکہ ایسی حالت میں چاہیے کہ صف سے کسی آدمی کو کھینچ کر اپنے ہمراہ کھڑا کر لے۔

پہلی صف میں جگہ کے ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا مکروہ ہے ان جب پہلی صف پوری ہو جائے تب دوسری صف میں کھڑا ہونا چاہیے۔

(۱۵) اگر جماعت صرف عورتوں کی ہو یعنی امام بھی عورت ہو تو امام کو مقتدیوں کے بیچ میں کھڑا ہونا چاہیے آگے نہ کھڑا ہونا چاہیے خواہ ایک مقتدی ہو یا ایک سے زائد۔ صحیح یہ ہے کہ صرف عورتوں کی جماعت مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے۔

عہ ہمارے فقہاء صرف محدثی جماعت کو مکروہ تحریمی کہتے ہیں مگر چونکہ احادیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عورتوں کی امامت کرتی تھیں اور ام درقہ کو حضرت نے امامت کی اجازت دی تھی اس لئے مکروہ تحریمی کہنا بالکل خلاف تحقیق ہے امام محمد نے کتاب الاذان میں لکھا ہے کہ بکرا اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ عورت امامت کرے اس عبارت سے یہ نکلتا ہے کہ

(۱۶) اگر جماعت صرف مختصون کی ہو تو ان کا امام مقتدیوں سے آگے کھڑا ہو مقتدیوں کے پیچھے بیٹھ جائے یا ان کے برابر نہ کھڑا ہو اگرچہ ایک ہی مقتدی ہو اگر امام مقتدیوں کے برابر کھڑا ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ وجہ اسکی اوپر گزر چکی۔

(۱۷) مرد کو صرف عورتوں کی امامت کرنا ایسی جگہ مکروہ تحریمی ہو جہاں کوئی مرد نہ ہو نہ کوئی محرم عورت مثل اسکی زوجہ یا ماں بہن وغیرہ کے موجود ہو۔ ہاں اگر کوئی مرد یا محرم عورت موجود ہو تو پھر مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۸) اگر کوئی شخص تنہا فجر یا مغرب یا عشاء کا فرض آہستہ آواز سے پڑھ رہا ہو اسی اثناء میں کوئی شخص اسکی اقتدا کرے تو اسپر بلند آواز سے قرات کرنا واجب ہے پس اگر سورۃ فاتحہ یا دوسری سورت بھی آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہو تو اسکو چاہیے کہ پھر سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت کو بلند آواز سے پڑھے اس لیے کہ امام کو فجر مغرب عشاء کے وقت بلند آواز سے قرات کرنا واجب ہے ہاں سورۃ فاتحہ کے کمر ہو جانے سے سجدہ ہو کر نا پڑیگا۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۹) امام کو اور ایسا ہی منفرد کو مستحب ہے کہ اپنی ابرو کے سامنے خواہ دانے جانب یا بائیں جانب کوئی ایسی چیز کھڑی کرے جو ایک گز یا اس سے زیادہ اونچی اور ایک انگلی کے برابر موی ٹھو۔ ہاں اگر مسجد میں نماز پڑھتا ہو یا ایسے مقام میں جہاں لوگوں کا نماز کے سامنے سے گزر نہوتا ہو تو اسکی کچھ ضرورت نہیں۔

امام کا سترہ تمام مقتدیوں کی طرف سے کافی ہو بعد سترہ قائم ہو جانے کے نماز کے آگے سے نکل جانے میں کچھ گناہ نہیں لیکن اگر سترے کے اس طرف سے کوئی شخص نکلے گا تو وہ گنہگار ہوگا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۵) حنفیہ کے نزدیک مرد عورتوں کی جماعت مستحب نہیں ہر نہ یہ کہ مکروہ ہو معلوم نہیں ہمارے فقہانے اہل کتاب سے ثابت کی۔ مولانا البراہنات نور اللہ مدظلہ اس مسئلہ میں ایک جامع اور محقق رسالہ تصنیف فرمایا جو جزاء اندیشہ راجزہ ۱۲۔

عہ بعض فقہائے نزدیک اگر سورۃ فاتحہ نصف سے کم آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہو تو پھر بلند آواز سے پڑھے ورنہ بقدر آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہو اسکو بلند آواز سے نہ پڑھے بلکہ اس کے آگے سے ۱۲ شامی

عہ سترہ اس چیز کو کہتے ہیں جو نمازی اپنے سامنے کھڑی کرتا ہے ۱۲

(۲۰) لاحق یعنی وہ مقتدی جبکی کچھ رکعتیں یا سب رکعتیں بعد شریک جماعت ہونے کے جاتی رہیں خواہ بعد مثلاً نماز میں سو جائے اور اس درمیان میں کوئی رکعت وغیرہ جاتی ہے یا لوگوں کی کثرت سے رکوع سجدے وغیرہ نکر سکے یا وضو ٹوٹ جائے اور وضو کرنے کے لیے جائے اور اس درمیان میں اسکی رکعتیں جاتی رہیں نماز خوف میں پہلا گزرا لاحق ہو اس طرح جو مقیم سا فرکی اقتدا کرے اور با فرقہ کرے تو وہ مقیم بعد امام کے نماز ختم کرنے کے لاحق ہے یا بے غنہ جاتی رہیں مثلاً امام سے پہلے کسی رکعت کا رکوع سجدہ کرے یہ رکعت اسکی کا بعد تم سمجھی جائیگی اور اس رکعت کے اعتبار سے وہ لاحق سمجھا جائیگا۔

لاحق کو واجب ہے کہ پہلے اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جو اسکی جاتی رہی ہیں بعد انکے ادا کر نیکے اگر جماعت باقی ہو تو شریک ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ لے۔

لاحق اپنی گئی ہوئی رکعتوں میں بھی مقتدی سمجھا جائیگا یعنی جیسے مقتدی قرأت نہیں کرتا ویسے ہی لاحق بھی قرأت نکرے بلکہ سکوت کئے ہوئے کھڑا رہے اور جیسے مقتدی کو اگر سہو ہو جائے تو سجدہ سہو کی ضرورت نہیں ہوتی ویسے ہی لاحق کو بھی اور تمام باتوں میں جیسا کہ مقتدی پر امام کا اتباع واجب ہوتا ہو ویسا ہی لاحق پر بھی۔

(۳۱) سبوق کو چاہیے کہ پہلے امام کے ساتھ شریک ہو کر جب قدر نماز باقی ہو جماعت سے ادا کرے بعد امام کی نماز ختم ہونے کے کھڑا ہو جائے اور اپنی گئی ہوئی رکعتوں کو ادا کرے۔ سبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتیں سفر کی طرح قرأت کے ساتھ ادا کرنا چاہیے اور اگر کوئی سہو ہو جائے تو اسکو سجدہ سہو بھی کرنا ضروری ہے۔

سبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرنا چاہیے پہلے قرأت والی پھر بے قرأت کی اور جو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھ چکا ہو انکے حساب سے قعدہ کرے یعنی ان کی رکعتوں کے

عہ نماز خوف اس تذکرہ کہتے ہیں جو دشمن سے لڑائی کی وقت پڑھی جاتی ہے چونکہ اس میں شکر کے درجہ کر دیے جاتے ہیں پہلا حصہ آدمی نماز امام کے ساتھ پڑھ کر میدان جنگ میں چلا جاتا ہے اسکے بعد دوسرا حصہ اگر آدمی نماز پڑھ کر میدان میں چلا جاتا ہے اسکے بعد پہلا حصہ اگر اپنی نماز تمام کرتا ہے اور پھر میدان میں چلا جاتا ہے اسکے بعد دوسرا حصہ اگر اپنی نماز تمام کر لیتا ہے۔ پہلا حصہ لاحق ہو اور دوسرا حصہ سبوق ۱۲۔

حساب سے جو دوسری ہو اس میں پہلا قعدہ کرے اور جو تیسری رکعت ہو اور غایتین رکعت  
 چلی ہو تو اس میں اخیر قعدہ کرے و علیٰ ہذا القیاس۔ مثال ظہر کی غایتین تین رکعت ہو جائے  
 کے بعد کوئی شخص شریک ہو تو اسکو چاہیے کہ بعد امام کے سلام پیر وینے کے کھڑا ہو جائے اور  
 گئی ہوئی تین رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری  
 سورت ملا کر رکوع سجدہ کر کے پہلا قعدہ کرے اس لئے کہ یہ رکعت اس میں ہوئی رکعت کے حساب  
 سے دوسری ہو پھر دوسری رکعت میں بھی سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت ملائے اور  
 اس کے بعد قعدہ نکرے اس لئے کہ یہ رکعت اس میں ہوئی رکعت کے حساب سے تیسری ہو پھر  
 تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت نہ ملائے کیونکہ یہ رکعت قرات  
 کی نہ تھی۔

(۳۳) اگر کوئی شخص لاحق بھی ہو اور مسبوق بھی مثلاً کچھ رکعتیں ہو جانے کے بعد شریک  
 ہوا ہو اور بعد شرکت کے پھر کچھ رکعتیں اسکی چلی جائیں تو اسکو چاہیے کہ پہلے اپنی ان رکعتوں  
 کو ادا کرے جو بعد شرکت کے گئی ہیں جن میں وہ لاحق ہو اسکے بعد اگر جماعت باقی ہو تو اسمین  
 شریک ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ لے مگر اسمین امام کی متابعت کا خیال رکھے بعد اسکے  
 اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جن میں مسبوق ہو مثال عصر کی نماز میں ایک رکعت ہو جائیکے  
 بعد کوئی شخص شریک ہوا اور شریک ہونے کے بعد ہی اس کا وضو لوٹ گیا اور وضو کرنے  
 گیا اس درمیان میں نماز ختم ہوگئی تو اسکو چاہئے کہ پہلے ان تینوں رکعتوں کو ادا کرے  
 جو بعد شریک ہونے کے گئی ہیں پھر اس رکعت کو جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور  
 ان تینوں رکعتوں کو مقتدی کی طرح ادا کرے یعنی قرات نکرے اور ان تین کی پہلی رکعت میں  
 قعدہ کرے اس لئے کہ یہ امام کی دوسری رکعت ہو اور امام نے اس میں قعدہ کیا تھا پھر دوسری  
 رکعت میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ یہ اسکی دوسری رکعت ہو پھر تیسری میں بھی قعدہ کرے  
 اس لئے کہ یہ امام کی چوتھی رکعت ہو امام نے اس میں قعدہ کیا تھا پھر اس رکعت کو ادا کرے  
 جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور اس میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ یہ اس کی  
 چوتھی رکعت ہو اور اس رکعت میں اسکو قرات بھی کرنا ہوگی اس لئے اس رکعت میں وہ

مسبق ہو اور سبق اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں منفر و کا حکم رکھتا ہے۔  
(رد المحتار وغیرہ)

(۳۳) مقتدیوں کو ہر رکعت کا امام کے ساتھ ہی بلا تاخیر ادا کرنا سنت ہے۔ تحریمہ بھی امام کی تحریمہ کے ساتھ کرین رکوع بھی امام کے رکوع کے ساتھ قومہ بھی اسکے قوئے کے ساتھ سجدہ بھی اسکے سجدے کے ساتھ عرض کہ ہر فعل اسکے ہر فعل کے ساتھ ہاں اگر قعدہ اولیٰ میں امام قبل اسکے کھڑا ہو جائے کہ مقتدی التیحات تمام کرین تو مقتدیوں کو چاہئے کہ التیحات تمام کر کے کھڑے ہوں اسی طرح قعدہ اخیرہ میں اگر امام قبل اسکے کہ مقتدی التیحات تمام کرین سلام پھر دے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ التیحات تمام کر کے سلام پھیریں۔ ہاں رکوع سجدہ وغیرہ میں اگر مقتدیوں نے تسبیح نہ پڑھی ہو تب بھی امام کے ساتھ ہی کھڑے ہونا چاہئے۔

## جماعت کے حاصل کرنے کا طریقہ

(۱) اگر کوئی شخص اپنے محلے یا مکان کے قریب مسجد میں ایسے وقت پہنچا کہ وہاں جماعت ہو چکی ہو تو اسکو مستحب ہے کہ دوسری مسجد میں تلاش جماعت جائے اور یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے گھر میں واپس آکر گھر کے آدمیوں کو جمع کر کے جماعت کرے۔ (شامی وغیرہ)

(۲) اگر کوئی شخص اپنے گھر میں فرض نماز تنہا پڑھ چکا ہو اسکے بعد دیکھے کہ وہی فرض جماعت سے ہو رہا ہو تو اسکو چاہئے کہ جماعت میں شریک ہو جائے بشرطیکہ ظہر عشا کا وقت ہو فجر۔ عصر مغرب کے وقت شریک جماعت نہ ہو اس لئے کہ فجر عصر کی نماز کے بعد نماز مکروہ ہو چنانچہ اوقات نماز کے بیان میں یہ مسئلہ گزر چکا اور مغرب کے وقت اس لئے کہ یہ دوسری نماز نفل ہوگی اور نفل میں تین رکعت منقول نہیں۔ (شرح وقایہ وغیرہ)

(۳) اگر کوئی شخص فرض نماز شروع کر چکا ہو اور اسی حالت میں وہ فرض جماعت سے ہونے لگے تو اسکو چاہئے کہ فوراً نماز توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے بشرطیکہ اگر فجر کی نماز ہو تو وہ نماز رکعت کا سجدہ نکلیا ہو اور اگر کسی اور وقت کی نماز ہو تو تیسری رکعت کا سجدہ نکلیا ہو اگر فجر کے وقت دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یا اگر کسی وقت تیسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو پھر



اس کو نماز تمام کر دینا چاہئے نماز تمام کر دینے کے بعد اگر جماعت باقی ہو اور ظہر عشا کا وقت ہو  
تو شریک جماعت ہو جائے۔

اگر عصر مغرب حشا کے وقت صرف پہلی یا دوسری رکعت کا بھی سجدہ کر چکا ہو تو دو رکعت پڑھ کر  
تمام پھر دینا چاہئے نماز نہ توڑنا چاہئے۔

(۴) اگر کوئی شخص نفل نماز شروع کر چکا ہو اور فرض جماعت نہ ہونے لگے تو اس کو چاہئے کہ  
دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے اگرچہ چار رکعت کی نیت کی ہو نفل نماز کو توڑنا نہ چاہئے  
اگرچہ پہلی رکعت کا بھی سجدہ نہ کیا ہو۔ (در مختار وغیرہ)

یہی حکم ہو ظہر اور جمعے کی سنت سوکدہ کا کہ اگر شروع کر چکا ہو اور فرض ہونے لگے تو دو ہی رکعت  
پڑھ کر سلام پھیر دے اور پھر ان سنتوں کو بعد فرض کے پڑھ لے ظہر کی سنتیں بعد ان دو سنتوں  
کے پڑھی جائیں جو فرض کے بعد ہیں۔ (شامی وغیرہ)

(۵) اگر فرض نماز ہو رہی ہو تو پھر سنت وغیرہ نہ شروع کی جائے بشرطیکہ کسی رکعت کے چلے  
جانے کا خوف ہو مان اگر یقین یا گمان غالب ہو کہ کوئی رکعت نہ جانے پائیگی تو پڑھ لے مثلاً ظہر  
کے وقت جب فرض شروع ہو جائے اور خوف ہو کہ سنت پڑھنے سے کوئی رکعت جاتی رہیگی تو  
پھر سوکدہ سنتیں جو فرض سے پہلے پڑھی جاتی ہیں چھوڑ دے اور بعد فرض کے دو رکعت سنت  
سوکدہ پڑھ کر ان سنتوں کو پڑھ لے مگر فجر کی سنتیں چونکہ زیادہ سوکدہ ہیں لہذا ان کے لئے حکم ہو کہ  
اگر فرض شروع ہو چکا ہو تب بھی ۱۱ اگر لی جائیں بشرطیکہ قعدہ اخیرہ لمجانے کی امید ہو اگر  
قعدہ اخیرہ کے بھی نہ ملنے کا خوف ہو تو پھر نہ پڑھے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر یہ خوف ہو کہ فجر کی سنت اگر نماز کے سنن اور سجدات وغیرہ کی پابندی سے ادا کی جائیگی تو جماعت  
یا نیکی تو ایسی حالت میں چاہئے کہ صرف فرائض اور واجبات پر اقتصار کرے سنن وغیرہ کو چھوڑ  
فرض ہو نیکی حالت میں جو سنتیں پڑھی جائیں خواہ فجر کی ہوں یا کسی اور وقت کی وہ ایسے مقام

عہ بعض فقہانے لکھا ہو کہ اگر ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو سنت فجر پڑھے اور اگر امید ہو تو چھوڑ دے خواہ قعدہ  
اخیرہ ملنے کی امید ہو نہیں۔ صاحب شرح وقایہ وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہو مگر ابن ہمام مولف فتح المقدیر اور حلی شارح  
مینہ نے اسی قول کی ترجیح دی ہو جو پنے اختیار کیا ہو ۱۲۔

پر پڑھی جائیں جو مسجد سے علیحدہ ہو اس لئے کہ جہاں فرض نماز ہوتی ہو پھر کوئی دوسری نماز وہاں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر کوئی ایسی جگہ نہ ملے تو صف سے علیحدہ مسجد کے کسی گوشے میں پڑھ لے اور یہ بھی نہ تو نہ پڑھے۔ (در مختار وغیرہ)

(ب) اگر جماعت کا قعدہ طجائے اور رکعتیں نہ طین تب بھی جماعت کا ثواب ٹجائے گا اگرچہ اصطلاح فقہاء میں اسکو جماعت کہنا نماز نہیں کہتے جماعت سے ادا کرنا جب ہی کہا جائے گا کہ جب کل رکعتیں طجائیں یا اکثر رکعتیں طجائیں مثلاً چار رکعت والی نماز کی تین رکعت طجائیں یا تین رکعت والی نماز کی دو رکعتیں طجائیں۔ اگرچہ بعض فقہاء کے نزدیک جب تک کل رکعتیں نہ طین جماعت میں شمار نہیں ہوتا۔

(ج) جس رکعت کا رکوع امام کے ساتھ طجائے تو سمجھا جائیگا کہ وہ رکعت مل گئی ہاں اگر رکوع نہ ملے تو پھر اس رکعت کا شمار ملنے میں نہ ہوگا۔

## نماز جن چیزوں سے فاسد جاتی ہے

(۱) نماز کے شرائط میں سے کسی شرط کا مفقود ہو جانا مثلاً (۱) طہارت باقی تر ہے طہارت کے باقی نہ ہونے کی بعض صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوتی جبکہ ہم نماز کے مکروہات کے بعد ایک مستقل عنوان سے بیان کریں گے۔ (۲) ہوش حواس درست نہ رہیں خواہ بیہوشی کے سبب سے یا جنون اسبب غیرہ کی وجہ سے۔ (۳) سینے کو قصداً بے عذر قبضہ سے پھیرنا۔ اگر بے قصد بے اختیاری کی حالت میں سینہ قبضہ سے پھر جائے تو اگر بقدر ادا کرنے کسی رکن کے مثل رکوع وغیرہ کے یہی حالت رہے تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں یا کسی عذر سے قصداً پھیرا جائے تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً حالت نماز میں کسی کو یہ شبہ ہو کہ وضو جاتا رہا اور وضو کرنے کے لئے سینہ قبضہ سے پھر لے اور بعد اسکے یاد آ جائے کہ وضو نہیں کیا اگر یہ یاد مسجد سے نکلنے کے قبل ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جائیگی۔

(۲) نماز کے وظائف کا ترک ہو جانا خواہ عدا یا سہواً مثلاً قرات بالکل نکرے یا قیام رکوع مسجد وغیرہ بے عذر ترک کر دیا جائے۔

(۳۳) نماز کے واجبات کا عمدہ اچھوڑ دینا۔

(۳۴) نماز کے واجبات کا سہواً چھوڑ کر سجدہ سہو کرنا۔

(۵) حالت نماز میں کلام کرنا کلام کے مفسد نماز ہونے میں یہ شرط ہو کہ کم سے کم اس میں دو حرف ہوں یا ایسا ایک حرف ہو جسکی سنی سمجھ میں آجائے ہوں۔ (در مختار وغیرہ)

کلام کی پانچ قسمیں ہیں۔

پہلی قسم کسی آدمی کے مخاطبہ میں۔ یہ کلام ہر حال میں مفسد نماز ہی خواہ عمدہ ہو یا سہواً عربی زبان میں ہو یا غیر عربی وہ لفظ قرآن مجید میں ہو یا نہیں مثال (۱) کوئی شخص یہ بھول کر کہ میں نماز میں نہیں ہوں یا اور کسی دھوکے میں اگر کسی آدمی سے کچھ کلام کرے (۲) نماز کی حالت میں کسی آدمی سے کہے کہ اَقْلُ الْحَيَّةِ۔ (۳) نماز کی حالت میں کسی سے کہے کہ پڑھو (۴) کسی سخی نام آدمی سے کہے کہ یا یحییٰ خذ اِلَکَ تَاب۔ یا کسی موسیٰ نام آدمی سے کہے کہ یا موسیٰ یا کسی سے کہے کہ اِقْرَأْ یہ سب الفاظ قرآن مجید کے ہیں۔ یہی حکم ہو سلام اور سلام کے جواب کلمہ جب کسی آدمی کے مخاطبہ میں ہو۔ اور یہی حکم ہو اگر وہ سرے کی چھینک کے جواب میں یَرْحَمُکَ اللہ کہے یا جی خبر سکر کہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہ یا اسی طرح اور کوئی لفظ زبان سے نکل جائے اگر اللہ تعالیٰ کا نام کسی سے سکر جائے کہے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی سکر دو دشریف پڑھے تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی بشرطیکہ اس کہنے سے اُس شخص کا جواب دینا ہو (در مختار وغیرہ)

**حل** یہ کہ جب آدمیوں کے مخاطبہ میں کلام کیا جائے گا خواہ کسی قسم کا ہو اور کسی حالت میں ہو نماز فاسد ہو جائے گی۔

دوسری قسم کسی جانور کے مخاطبہ میں کلام کرنا۔ کلام بھی ہر حال میں مفسد نماز ہو۔

تیسری قسم خود بخود کلام کرنا۔ یہ کلام بھی مفسد نماز ہو بشرطیکہ عربی لفظ نہ ہو اور ایسی نہ ہو جو قرآن مجید میں وارد ہوئی ہو۔ اگر عربی لفظ ہو اور قرآن مجید میں وارد ہو تو اُس سے نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً اپنی چھینک کے جواب میں اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہے یا اسی قسم کی کوئی اور لفظ زبان سے نکل جائے۔ اگر کوئی لفظ کسی شخص کی سخن تکبیر ہو تو اس کے کہنے سے بھی نماز فاسد ہو جائیگی اگرچہ وہ لفظ

قرآن میں وارد ہو مثلاً نعت کسی کا سخن تمکید ہو تو نعت کہنے سے اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اگرچہ یہ لفظ قرآن مجید میں ہو۔

چوتھی قسم ذکر اور دعا۔ یہ قسم بھی مفرد نماز ہو بشرطیکہ دعا غیر عربی عبارت میں ہو یا عربی عبارت میں ہو مگر قرآن مجید اور احادیث میں وارد نہ ہوں اس کا طلب کرنا غیر خدا سے حرام ہو۔ مثلاً حالت نماز ائمہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اللھم اعطنی الملع یا اللھم مروجی فلا تہ یہ دعائیں نہ قرآن مجید میں ہیں نہ احادیث میں نہ انکا طلب کرنا غیر خدا سے ممنوع ہو لہذا ایسی دعاؤں سے نماز فاسد ہو جائے گی مان اگر قرآن مجید یا احادیث میں کوئی دعا وارد ہوئی ہو یا اسکا طلب کرنا غیر خدا سے ناجائز ہو تو ایسی دعا سے نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ بیوقوف پڑھی جائے مثلاً رکوع یا سجدوں میں۔

پانچویں قسم حالت نماز میں نعت دینا یعنی کسی کو قرآن مجید کے غلط پڑھنے پر آگاہ کرنا۔ یہ قسم بھی مفرد نماز ہو بشرطیکہ نعت دینے والا مقتدی اور نیت والا اس کا امام نہ ہو۔

مسئلہ چونکہ نعت دینے کا مسئلہ فقہاء کے درمیان میں اختلافی ہو بعض علما نے اس مسئلہ میں مستقل رسالے تصنیف کئے ہیں اس لئے ہم چند جزئیات اس کے اس مقام پر ذکر کرتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ مقتدی اگر اپنے امام کو نعت دے تو نماز فاسد نہ ہوگی خواہ امام بقدر ضرورت قرات کر چکا ہو یا نہیں قدر ضرورت سے وہ مقدار قرات کی مقصود ہی جو سنون ہے و نہ الفاتی شاتی وغیرہ)

امام اگر بقدر ضرورت قرات کر چکا ہو تو اس کو چاہیے کہ رکوع کو دے مقتدیوں کو نعت دینے پر مجبور نہ کرے۔ مقتدیوں کو چاہیے کہ جب تک ضرورت شدیدہ نہ پیش آئے امام کو نعت نہ دیں۔ ضرورت شدیدہ سے مراد یہ ہے کہ مثلاً امام غلط پڑھ کر آگے بڑھنا چاہتا ہو یا رکوع نکرتا ہو یا سکوت کر کے کھڑا ہو جائے۔ اگر کوئی شخص کسی نماز پڑھنے والے کو نعت دے اور وہ نعت دینے والا اس کا مقتدی نہ ہو خواہ وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں تو یہ شخص اگر نعت لے لیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائے گی مان اگر اسکو خود بخود یاد آجائے خواہ اسکے نعت دینے کے ساتھ ہی یا پہلے صحیح اس کے

لقمہ دینے کو کچھ دخل نہ ہو تو اسکی نماز میں فساد نہ آئیگا۔ (دشانی)

اگر کوئی نماز پڑھنے والا کسی ایسے شخص کو لقمہ دے جو اسکا امام نہیں خواہ وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں ہر حال میں اس لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائیگی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

مقتدی اگر کسی دوسرے شخص کا پڑھنا سکر یا قرآن مجید میں دیکھ کر امام کو لقمہ دے تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور امام اگر لے لیا گا تو اسکی نماز بھی۔

اسی طرح اگر حالت نماز میں قرآن مجید دیکھ کر قرات کیجائے تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی (در مختار)

مقتدی کو چاہیے کہ لقمہ دینے میں تلاوت قرآن کی نیت نہ کرے بلکہ لقمہ دینے کی اسلیے کہ حقیقہ کے نزدیک مقتدی کو قرات قرآن نہ کرنا چاہیے۔ (فتح القدیر وغیرہ)

(۶) کھانا بے کسی عذر یا غرض صحیح کے۔ اگر کوئی عذر ہو مثلاً کسی کو کھانسی کا مرض ہو یا بے اختیار کھانسی آجائے یا کوئی غرض صحیح ہو تو پھر نماز فاسد نہ ہوگی۔ (غرض صحیح کی مثال)

(۱) آواز صاف کر نیکے لئے کھانے (۲) مقتدی امام کو اسکی غلطی پر آگاہ کرنے کے لئے کھانے۔ (۳) کوئی شخص اس غرض سے کھانے کہ دوسرے لوگ سمجھ لیں کہ یہ نماز میں ہو۔

(۷) ردنا یا آہ یا آف وغیرہ کہنا بشرطیکہ کسی مصیبت یا درد سے ہو اور بے اختیاری نہ ہو اگر بے اختیاری سے یہ باتیں صادر ہوں یا مصیبت و درد سے نہ ہوں بلکہ خدا کے خوف یا جنت و دوزخ کے یاد سے ہوں تو پھر نماز فاسد نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

(۸) کھانا پینا اگرچہ بہت ہی قلیل ہو۔ ہاں اگر دانتوں کے درمیان میں کوئی چیز چبنے کی مقدار سے کم باقی ہو اور اسکو نگل جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی حال یہ کہ جس قسم کے کھانے پینے سے روزے میں فساد آتا ہو نماز بھی اس سے فاسد ہو جاتی ہو۔ (در مختار وغیرہ)

(۹) عمل کثیر۔ بشرطیکہ افعال نماز کی جنس سے یا نماز کی اصلاح کے غرض سے نہ ہو۔ اگر اعمال نماز کی جنس سے ہو مثلاً کوئی شخص ایک رکعت میں دو رکوع کرے یا تین سجدے کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ رکوع سجدہ وغیرہ اعمال نماز کی جنس سے ہیں۔ اسی طرح اگر نماز کی اصلاح کے غرض سے ہو تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً حالت نماز میں کسی کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ شخص وضو کرنے کے لئے جائے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ چلنا پھرنا وضو کرنا عمل کثیر ہو مگر

چونکہ اصلاح نماز کے لیے ہی لہذا معاف ہے۔

حالت نماز میں کسی عورت کا پستان چوسا جائے اور اس سے دودھ نکل آئے تو اس عورت کی نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے کہ یہ دودھ کا پلانا عمل کثیر ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر حالت نماز میں کوئی شخص دھیلہ پھینکے تو اگر کسی جانور کے اڑانے کی غرض سے ہو تو نماز فاسد نہوگی اور اگر کسی انسان پر پھینکا ہو تو یہ عمل کثیر سمجھا جائیگا اور نماز فاسد ہو جائیگی۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۰) نماز میں بے غدر چلنا پھرنا۔ مان اگر چلنے کی حالت میں سینہ قبلے سے نہ پھرنے پائے اور جماعت میں ہو تو ایک رکعت میں ایک صف سے زیادہ نہ چلے اور تنہا نماز پڑھتا ہو تو اپنے مسجد سے یکے مقام سے آگے ڈبڑھے اور مکان نہ بدلنے پائے مثلاً مسجد میں ہو تو مسجد سے باہر نہ نکل جائے تو نماز فاسد نہوگی۔ یا کسی مندر سے چلے مثلاً وضو لوٹ جائے اور وضو کرنے کے لئے چلے اس صورت میں اگر وہ سینہ قبلے سے پھر جلنے اور چاہے جس قدر چلنا پڑے نماز فاسد نہوگی۔

(۱۱) عورت کامر کے کسی عضو کے محاذی کھڑا ہونا ان شرطوں سے۔ (۱) عورت بالغ ہو چکی ہو خواہ جوان ہو یا بڑھی یا نابالغ ہو مگر قابل جماع ہو۔ اگر کوئی کم سن نابالغ لڑکی نماز میں محاذی ہو جائے تو نماز فاسد نہوگی (۲) دو وزن نماز میں ہوں اگر ایک نماز میں ہو دوسرا نہیں تو اس محاذۃ سے نماز فاسد نہوگی۔ (۳) کوئی حامل درسیان میں نہ ہو۔ اگر کوئی پردہ درسیان میں ہو یا کوئی سترہ حامل ہو تب بھی نماز فاسد نہوگی اور اگر درسیان میں اتنی جگہ خالی ہو کہ ایک آدمی وہاں کھڑا ہو سکے تب بھی نماز نہ فاسد ہوگی اور وہ جگہ حامل سجدی جائیگی (۴) عورت میں نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں۔ اگر عورت مجنون ہو یا حالت حیض و نفاس میں ہو تو اسکی محاذات سے نماز فاسد نہوگی اس لئے کہ ان صورتوں میں وہ نماز میں نہ سجدی جائیگی۔

(۵) نماز جنازہ کی نہو جنازے کی نماز میں محاذات مفسد نہیں (۶) محاذۃ بقدر ایک لیکن کے باقی رہے۔ اگر اس سے کم محاذۃ ہے تو مفسد نہیں مثلاً اتنی دیر تک محاذۃ رہے کہ جس میں رکوع وغیرہ نہیں ہو سکتا اسکے بعد جاتی ہے تو اس قلیل محاذۃ سے نماز میں فساد نہ آئیگا۔

(۷) تحریمہ دو وزن کی ایک ہو یعنی اس عورت نے اس مرد کی اقتدا کی ہو یا دو وزن نے کسی تیسرے کی اقتدا کی ہو۔ (۸) ادا دو وزن کی ایک ہی قسم ہو۔ یعنی بحالت اقتدا نماز ادا کر رہے ہوں۔

اگر ایک بجالت اقتدا کرتا ہو دوسرا بجالت انفراد یا دونوں بجالت انفراد تو محاذات  
مفسدہ نہوگی۔ مثلاً ایک مسبوق ہو دوسرا لاحق یا دونوں مسبوق ہوں اس لیے کہ مسبوق  
بعد سلام امام کے اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں منفرد کا حکم رکھتا ہو مان اگر دونوں  
لاحق ہوں تو نماز فاسد ہو جائیگی اس لیے کہ لاحق مقتدی کا حکم رکھتا ہو (۹) مکان دونوں  
کا ایک ہو اگر ایک کسی مکان میں ہو دوسرا دوسرے مکان میں جب بھی محاذات مفسدہ نہیں مثلاً  
ایک مسجد میں ہو دوسرا مسجد کے باہر۔ (۱۰) دونوں ایک ہی طرف نماز پڑھتے ہوں اگر دونوں کے  
نماز پڑھنے کی جہت مختلف ہو مثلاً اندھیری شب میں قبلہ نہ معلوم ہونے کے سبب سے  
ہر شخص نے اپنے غالب گمان پر عمل کیا ہو اور ہر ایک کی رائے دوسرے کے خلاف ہوئی ہو  
یا کعبہ کے اندر نماز ہوئی ہو اور ہر شخص مختلف جہت کی طرف نماز پڑھتا ہو۔ (۱۱) امام نے  
اس عورت کے امامت کی نیت نماز شروع کرتے وقت کی ہو اگر امام نے اس کے امامت کی نیت نکی  
ہو تو پھر اس محاذات سے نماز فاسد نہوگی بلکہ اُسی عورت کی نماز صحیح نہ ہوگی۔

(۱۲) نماز کی صحت کے شرائط مفقود ہو جائیکے بعد کسی رکن کا ادا کرنا یا بقدر ادا کرنے کسی  
رکن کے اُسی حالت میں رہنا۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۳) امام کا بعد حدیث کے بے خلیفہ کیے ہوئے مسجد سے باہر نکل جانا۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۴) امام کا کسی ایسے شخص کو خلیفہ کر دینا جس میں امامت کی صلاحیت نہیں مثلاً کسی مجنون  
یا نابالغ بچے کو یا کسی عورت کو۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۵) مقتدی لاحق کا ہر حال میں اور امام لاحق کا اگر جماعت باقی ہو تو موضع اقتدائین باقی  
نماز کو تمام کرنا۔

(۱۶) قرآن مجید کی قرات میں غلطی ہو جانا خواہ یہ غلطی اعراب میں ہو یا کسی شد و حرف کے  
تخفیف پڑھنے میں یا کسی تخفیف حرف کے شد پڑھنے میں یا کوئی حرف یا کلمہ بڑھ جائے یا بدل جائے  
یا کم از زیادہ ہو جائے۔ قرآن مجید کی قرات میں غلطی ہو جانا ان صورتوں میں مفسد نماز ہے۔

محدثان جو صورتیں بیان کیں وہ مقدمہ میں لکھا ہے کہ حاکم کے موافقی ہیں اور انھیں کے مذہب میں احتیاط زیادہ ہو مثلاً شافعی کے  
تذکرہ اعراب کی غلطی سے نماز فاسد نہیں ہوتی لہذا اپنے مقدمہ میں کا مذہب اختیار کیا۔ (قاضی خان۔ شامی وغیرہ)

(۱) اُس غلطی سے معنی بدل جائیں ایسے کہ جن کا اعتقاد کفر ہو خواہ وہ عبارت قرآن مجید میں ہو یا نہیں (۲) معنی بدل گئے ہوں اگرچہ ایسے نہ ہوں کہ جن کا اعتقاد کفر ہو مگر وہ عبارت قرآن مجید میں نہ ہو (۳) معنی میں تغیر آگیا ہو اور وہ معنی وہاں مناسب نہ ہوں اگرچہ وہ لفظ قرآن مجید میں ہو (۴) معنی میں ایسا تغیر آگیا ہو کہ جس سے لفظ بمعنی ہو گیا ہو جیسے سی اثر کی جگہ کوئی شخص سی اثر پڑھ جائے۔ اگر ایسی غلطی ہو جس سے معنی میں بہت تغیر آئے اور میل اس کا قرآن مجید میں موجود ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

اگر کسی لکھے ہوئے کا غلط نظر پڑ جائے اور اُس کے معنی بھی سمجھ میں آجائیں تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اگر کسی شخص کے جسم عورت پر نظر پڑ جائے تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔ (بحوالہ رائق) اگر عورت کسی مرد کا حالت نماز میں بوسہ لے تو اُس مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی ہاں اگر شہوت کے ساتھ بوسہ لے تو البتہ نماز فاسد ہو جائیگی۔ (در مختار) اگر کوئی شخص نماز کے سامنے سے نکل جائے تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ نماز کے سامنے سے نکلنے والے پر سخت گناہ ہوگا۔

اگر کوئی شخص نماز کے سامنے سے نکلنا چاہے تو حالت نماز میں اُس سے مزاحمت کرنا اور اُس کو اس فعل سے باز رکھنا جائز ہے۔ (در مختار وغیرہ)

تمام مفعات نماز جن کا بیان ادرہ ہو چکا اگر قبل قعدہ اخیرہ کے یا قعدہ اخیرہ میں قبل التیمات پڑھنے کے پانے جائیں تو مفعات نماز میں وارد مفعات نہیں بلکہ تمام نماز میں یعنی اُن کے پانے جانے سے نماز ختم ہو جائیگی مگر ان چند صورتوں میں اگر بعد التیمات پڑھنے کے قعدہ اخیرہ میں کسی تیمم کرنے والے کو وہ غور قدرت ہو جائے یا سوزن پر مس کرنے والے کی مدت گزر جائے

عہ یہ بارہ صورتیں ہیں جن میں امام صاحب نے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے اور صاحبین کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ ختم ہو جاتی ہے اس لئے کہ ان صورتوں میں مفعات نماز قعدہ اخیرہ میں بعد التیمات پڑھ چکے کے پانے کی جگہ کوئی رکعت نماز کو باقی نہیں رہتا اور ایسے تو میں اگر کوئی چیز مفعات کی پائی جاتی ہے تو نماز تمام ہو جاتی ہے مگر چونکہ احتیاط امام صاحب کا مذہب میں ہے اور عبادات میں جہان مکمل احتیاط ممکن ہو بہت ہے اور فقہ کے جہد متون میں اسی مذہب کو اختیار کیا ہے اس لئے ہم نے بھی اسی کو اختیار کیا۔ (واللہ اعلم ۱۲ دشاہ)



یا پٹنی پر مسجور ہو جائے یا پٹنی بند ہی ہو اچھا ہو جائے یا کسی کا سوزہ اُتر جائے یا خود  
بہت بڑے گرجے میں نہ ہوئے پاسے یا کسی آٹھ کو کوئی سورت یاد ہو جائے یا کسی برہنہ نماز پڑھنے  
والے کو کپڑا مل جائے یا اشارتوں سے نماز پڑھے والا رکوع سجدے پر قادر ہو جائے یا ایام کو  
دست ہو جائے اور وہ کسی ایسے شخص کو خلیفہ کرے جس میں امامت کی صلاحیت نہیں یا حجر کی  
نماز میں آفتاب نکل آئے یا بیٹھے کی نماز میں عصر کا وقت آجائے یا کوئی شخص وضو سے معذور ہو  
اور اسکا عذر جاتا رہے یا کسی صاحب تیب کو قضا نماز یاد آجائے اور وقت میں اس کے ادا  
کرنے کی کوشش ہو تو ان سب صورتوں نماز فاسد ہو جائے گی اگرچہ یہ امور بعد تمام ہو جائے  
ارکان نماز کے پائے گئے ہیں۔

## نماز میں چیزوں سے مکروہ ہو جاتی ہے

(۱) حالت نماز میں کپڑے کا خلاف دستور پہننا۔ یعنی جو طریقہ اسکے پہننے کا ہو اور جس طریقہ سے  
اسکو پہننا مذہب پہننے ہوں اسکے خلاف اسکا استعمال کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ مثال کوئی شخص  
چادر اوڑھ لے کر اور اسکا کنارہ شانے پر نہ ڈالے یا کرت پہنے اور آستینوں میں ماتھ نہ ڈالے۔  
(۲) رکوع یا سجدے میں جاٹے وقت اپنے کپڑوں کو مٹی وغیرہ سے بچانے کے لئے یا اور کسی  
غرض سے اٹھا لینا مکروہ تحریمی ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)  
(۳) عبادت نماز میں کوئی لغو فعل کرنا جو عمل کثیر کی حد تک نہ پہنچنے پاسے مکروہ تحریمی ہے۔  
مثال (۱) کوئی شخص اپنے ڈاڑھی کے بال ماتھ میں نے (۲) اپنے کپڑے کو پکڑے، (۳)  
اپنے بدن کو بے ضرورت کھجلائے۔

(۴) حالت نماز میں وہ کپڑے پہنتا مکروہ تحریمی ہے جنکو پہنکر عام طور پر لوگوں کے پاس نہ  
جاسکتا ہو یا ان اگر اس کپڑے کے سوا دوسرا کپڑا اسکے پاس نہ ہو تو مکروہ نہیں۔  
(۵) کوئی ٹکڑا چاندی سونے یا پتھر وغیرہ کا منہ میں رکھ لینا مکروہ تنزیہی ہے بشرطیکہ قرأت  
میں مغل نہ ہو اگر قرأت میں مغل ہو گا تو پھر نماز فاسد ہو جائیگی۔ (در مختار و شامی)  
(۶) برہنہ سر نماز پڑھنا یا اگر اپنا تذلل اور خشوع ظاہر کرنے کے لئے ایسا کرے تو کچھ

مضائقہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کی ٹوپی یا عمامہ نماز پڑھتے میں گر جائے تو افضل یہ ہو کہ اسی حالت میں اُسے اٹھا کر پہن لے لیکن اگر اُسکے پہننے میں عمل کثیر کی ضرورت پڑے تو پھر نہ پہنے۔ (در مختار)  
(۸۷) پاخانہ پیشاب یا خروج ریح کی ضرورت کے وقت پہلے ضرورت رفع کیجئے جوئے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کو بعد نماز شروع کر چکے کے نین حالت نماز میں پاخانہ پیشاب وغیرہ معلوم ہو تو اسکو چاہیے کہ نماز توڑ دے اور ان ضرورتوں سے فرغت کر کے باطمینان پڑھے خواہ وہ نماز نفل ہو یا فرض اور خواہ تنہا پڑھتا ہو یا جماعت سے اور یہ خوف بھی ہو کہ بعد اس جماعت کے دوسری جماعت نہ بیگی۔ ہاں اگر یہ خوف ہو کہ وقت نماز کا زسیکا یا جنازہ کی نماز ہو اور یہ خوف ہو کہ نماز ہو جائیگی تو نہ توڑے بلکہ اسی حالت میں نماز تمام کرے۔ (شامی)

(۸۸) مردوں کو اپنے بالوں کا جوڑا وغیرہ باندھ کر نماز پڑھنا مکروہ تشریحی ہے اور اگر حالت نماز میں جوڑا وغیرہ باندھے تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ اسلئے کہ یہ عمل کثیر ہے۔ (در مختار شامی وغیرہ)  
(۸۹) سجدے کے مقام سے کنکریوں وغیرہ کا ہٹانا مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر بغیر ہٹائے سجدہ بالکل ممکن ہی نہ ہو تو پھر ہٹانا ضروری ہے اور اگر مسنون طریقے سے بے ہٹائے ممکن نہ ہو تو ایک مرتبہ ہٹا دے اور نہ ہٹانا بہتر ہے۔ (در مختار شامی وغیرہ)

(۹۰) حالت نماز میں انگلیوں کا ٹوٹنا یا ایک ہاتھ کی انگلیوں کا دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار شامی وغیرہ)

(۹۱) حالت نماز میں ہاتھ کا کٹولے پر رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (بحر الرائق شامی وغیرہ)  
(۹۲) حالت نماز میں منہ کا قبلے سے پھیرنا مکروہ تحریمی ہے خواہ پورا منہ پھیرا جائے یا تھوڑا۔ (شامی وغیرہ)

(۹۳) گوشہ چشم بے ضرورت شدیدہ ادھر ادھر دیکھنا مکروہ تشریحی ہے۔ (در مختار وغیرہ)  
(۹۴) حالت نماز میں اسطرح بیٹھنا کہ دونوں ہاتھ اور سرین زمین پر ہوں اور دونوں زانو لکھڑے ہوئے سینے سے لگے ہوں مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی وغیرہ)

(۱۵) مردوں کو اپنے دو وزن ہاتھوں کی کہنیوں کا سجدے کی حالت میں زمین پر سچا دینا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی وغیرہ)

(۱۶) کسی آدمی کی طرف نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی وغیرہ)

(۱۷) سلام کا جواب دینا ہاتھ یا سر کے اشارہ سے مکروہ تنزیہی ہے۔ (شامی)

(۱۸) سجدہ صرف پیشانی یا صرف ناک پر کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۹) عامے کبچہ پر سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۰) نماز میں بے غدر چار زانو بیٹھنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۱) حالت نماز میں جھائی لینا مکروہ تنزیہی ہے۔ (شامی)

(۲۲) حالت نماز میں آنکھوں کا بند کر لینا مکروہ تنزیہی ہے۔ ہاں اگر آنکھ بند کر لینے سے شروع

زیادہ ہوتا ہو تو مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۳) امام کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی۔ اگر محراب سے باہر کھڑا ہو مگر سجدہ محراب میں ہوتا

ہو تو مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۴) صرف امام کا بے ضرورت کسی بلند مقام پر کھڑا ہونا جسکی بلندی ایک گز سے کم نہ ہو مکروہ

تنزیہی ہے اگر امام کے ساتھ مقتدی بھی ہو تو مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۵) مقتدیوں کا بے ضرورت کسی اونچے مقام پر کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے ہاں کوئی ضرورت ہو

مثلاً جماعت زیادہ ہو اور جگہ کفایت نہ کرتی ہو مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۶) حالت نماز میں کوئی ایسا کپڑا پہنا جس میں کسی جاندار کی تصویر ہو مکروہ تحریمی ہے۔ اس طرح

ایسے مقام میں نماز پڑھنا جہاں چھت پر یا دلہنے بائیں جانب کسی جاندار کی تصویر ہو (در مختار وغیرہ)

اگر فرش پر جہاں کپڑے ہوتے ہوں تصویر ہو تو مکروہ نہیں اسی طرح اگر تصویر چھپی ہوئی ہو یا اس قدر

چھوٹی ہو کہ اگر زمین پر رکھ دی جائے اور کوئی شخص کھڑے ہو کر اس کو دیکھے تو اس کے اعضاء محسوس

نہ ہوں یا اس کا سر یا چہرہ کا ٹوٹا گیا ہو یا شاہ دیا گیا ہو یا تصویر جاندار کی نہ ہو تو مکروہ نہیں

(در مختار وغیرہ)

(۲۷) حالت نماز میں آیتوں یا سورتوں کا یا تسبیح کا انگلیوں سے شمار کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

یاں اگر انگلیوں پر اشارہ کرے بلکہ انکے دہانے سے صاب رکھے تو مکروہ نہیں جیسا کہ  
معلومہ التبیح کے بیان میں گزر چکا۔ (شامی)

(۳۸) حالت نماز میں ناک صاف کرنا یا اسی طرح کوئی اور عمل قلیل ہے نہ رت کرنا مکروہ تحریمی  
ہے۔ (شامی وغیرہ)

(۳۹) ناک اور منہ کسی کپڑے وغیرہ سے بند کر کے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی)

(۴۰) مقتدی کو اپنے امام سے پہلے کسی فعل کا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی)

(۴۱) قرائت ختم ہونے سے پہلے رکوع کے لئے جھک جانا اور اس سے پہلے کی حالت میں قرائت  
تمام کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی)

(۴۲) رکوع اور سجدے سے قبل تین مرتبہ تسبیح کہنے کے سوا اٹھایا مکروہ تنزیہی ہے۔

(۴۳) کسی ایسے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جن میں بقدر معافی خواست ہو مثلاً سجا

غلیظہ ایک درہم سے زیادہ نہ ہو یا خفیہ چوتھائی حصہ سے زیادہ نہ ہو (رسائل ارکان)

(۴۴) فرض نمازوں میں قصداً ترتیب قرآنی کے خلاف قرائت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ یعنی جو

سورت پیچھے ہے اس کو پہلی رکعت میں پڑھنا اور جو پہلے ہے اس کو دوسری رکعت میں

مثلاً قل یا ایہا الکافرون پہلی رکعت میں اور عالم ترکیف دوسری رکعت میں۔ اگر سہواً خلاف

ترتیب ہو جائے تو مکروہ نہیں۔ نوافل میں اگر قصداً بھی خلاف کرے تو کچھ کراہت نہیں۔

اگر کسی سے سہواً خلاف ترتیب ہو جائے اور معاً اس کو خیال آجائے کہ میں خلاف ترتیب

قرأت کر رہا ہوں تو اس کو چاہئے کہ اسی سورت کو تمام کر لے اس لئے کہ اس سورت کے

شروع کرتے وقت اس کا قصد خلاف ترتیب پڑھنے کا نہ تھا اور قصد نہ ہونے کے سبب سے

اس کا پڑھنا مکروہ نہ رہا۔ (شامی)

(۴۵) ایک ہی سورت کی کچھ آیتیں ایک جگہ سے ایک رکعت میں پڑھنا اور کچھ آیتیں

دوسری جگہ سے دوسری رکعت میں پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے بشرطیکہ درمیان میں دو آیتوں سے

کم چھوڑ دیا جائے۔ اگر مسلسل قرائت کی جائے یعنی درمیان میں کچھ آیتیں چھوٹنے نہ پائیں یا دو

آیتوں سے زیادہ چھوڑ دی جائیں تو پھر مکروہ نہیں۔ اس طرح اگر دو سورتیں در رکعتوں میں

پڑھی جائیں اور ان دونوں سورتوں کے درمیان میں کوئی چھوٹی سورت جس میں تین آیتیں ہوں چھوڑ دی جائے تو مکروہ تنزیہی ہو۔ مثال پہلی سورت میں سورہ تکوین پڑھی جائے اور دوسری رکعت میں سورہ ہمزہ اور درمیان میں سورہ عصر جو تین آیتوں کی سورت ہو چھوڑ دی جائے۔ یہ کراہت بھی فرائض کے ساتھ خاص ہو نفل نماز میں اگر ایسا کیا جائے تو کچھ کراہت نہیں۔ (نشائی)

(۳۷) ایسی دو سورتوں کا ایک رکعت میں پڑھنا جس کے درمیان میں کوئی سورت ہو خواہ چھوٹی یا بڑی ایک یا ایک سے زیادہ مکروہ تنزیہی ہو اس کی کراہت بھی صرف فرائض میں ہے۔ (نشائی)

(۳۸) نماز کے سنن میں کسی سنت کا ترک کرنا مکروہ تحریمی ہو۔ (بحر الرائق وغیرہ)  
(۳۹) مقتدی کو جبکہ امام قزاق کہتا ہو کوئی دعا وغیرہ پڑھنا یا قرآن مجید کی قرات کرنا خواہ وہ سورہ فاتحہ ہو یا اور کوئی سورت مکروہ تحریمی ہو بشرطیکہ اسکے پڑھنے سے قرآن مجید کے سنن میں خلل واقع ہو یا ایسی آواز سے پڑھے کہ امام کو پڑھنے میں اشتیاء

عہ اندر خلل نہ پڑے اور اگر آتش فی القرآن فاتحہ کو کہہ دیا تو قرآن مجید کا نفاذ واجب ہو خواہ نماز کے اندر پڑھا جائے یا اسکو سوا در چپ ہو۔ اسلئے کہ یہ سے مناف ظاہر ہو کہ قرآن مجید کا نفاذ واجب ہو خواہ نماز کے اندر پڑھا جائے یا خارج نماز میں پس اگر اسکے خلاف کیا جائیگا تو تبہ مکروہ تحریمی ہو گا ایسی سبب۔ امام قزاق شروع کر چکا ہو تو مقتدی کو سوا تک الہم وغیرہ پڑھنے کی اجازت نہیں دی جاتی بلکہ ایسی حالت میں مقتدی کو نیت باندھ کر چپ کھڑا ہو جانا چاہئے ۱۱ عہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز سے فارغ ہو کر اپنے صحابہ سے پوچھا کہ کیا تم میں سے کسی نے میرے پیچھے قزاق کی ہو تو کہنے عرض کیا کہ میں نے کی ہو اپنے ارشاد فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ کیا حال ہو کہ تم لوگ قزاق پڑھنے میں جیبہ سے نزاع کرتے ہو۔ یعنی مجھے اطمینان سے پڑھنے نہیں دیتے (نشائی)۔ مؤطا۔ امام مالک ترمذی وغیرہ یہ حدیث اور اس کے منہ اور بھی چند حدیثیں ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہو کہ امام کو پیچھے کوئی چیز اس طرح پڑھنا جو اسکے اطمینان میں خلل ہو ممنوع ہو۔ ان احادیث کی بعض لوگوں نے تضعیف بھی کی ہو مگر وہ قابل اعتبار نہیں ان کے جواہرات امام الکلام میں موجود ہیں۔ ۱۲

ہونے لگے۔ ہاں اگر کوئی مقتدی ایسی طرح قرأت کرے کہ امام کی قرأت میں بھی خلل انداز نہ ہو اور قرآن مجید کے سننے میں حرج نہ ہو مثلاً آہستہ آواز کی نماز میں بہت آہستہ آواز سے جو امام تک نہ پہنچے تو کوئی حرج نہیں نماز اس سے مکروہ نہ ہوگی بلکہ بعض محققین علماء کے نزدیک ایسی حالت میں مقتدی کو سورہ فاتحہ کا پڑھنا مستحب ہو۔

### نماز میں حدیث ہو جائیگا بیان

نماز میں اگر حدیث ہو جائے تو اگر حدیث اکبر ہو گا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر حدیث اصغر ہو

عہ اس مسئلے میں علماء امت مختلف ہیں صحابہ سے لیکر اس وقت تک قرآن مجید سے اس مسئلے کا کوئی قطعی فیصلہ نہیں ہوتا قرآن مجید سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید کا سنتا اور اس وقت سکوت کرنا حاضرین پر ضروری ہے جس سے نتیجہ نکلتا ہے کہ امام جب آواز سے قرأت کرے اور مقتدی کچھ نہ پڑھیں سکتے ہیں یہ نہیں ثابت ہوتا کہ اگر آہستہ آواز سے قرآن مجید پڑھا جائے تب ہی حاضرین پر سکوت فردی ہو اور نہ حاج نماز میں کوئی ایسا قائل ہو حالانکہ اگر اس آیت آہستہ قرآن مجید پڑھنے کے وقت ہی سکوت ثابت کیا جائیگا تو نماز میں یہی ثابت ہو جائیگا اس لئے کہ اس آیت میں کوئی تخصیص نماز کی نہیں کی گئی۔ احادیث بنوئیکہ قریب سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مقتدی پر قرأت فرض اور واجب نہیں چنانچہ اس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اگر کوئی شخص اس طرح قرأت کرے جو امام کو پریشان کر دے اسکی بھی حالت حدیث سے ثابت ہوتی ہو یا اگر کوئی خرابی نہ ہونے پائے اور مقتدی قرأت کرے تو اسکا جواز بلکہ استحباب بھی احادیث سے نکلتا ہے۔ صحابہ کے اقوال و افعال اس میں مختلف ہیں بعض قرأت نکلتے تھے اور بخ کتے تھے جیسے ابن مسعود رضی اللہ عنہ بعض سے اجازت اور منع دونوں منقول ہیں جیسے عمر رضی اللہ عنہ طحاوی ان سے اجازت روایت کرتے ہیں اور امام محمد حالت۔ بعض سے آہستہ آواز کی نماز میں اجازت بلند آواز کی نماز میں منع منقول ہے بعض سے ہر وقت کی نماز میں اجازت منقول ہے۔ ہمارے فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی قرأت امام اور مسند پر واجب ہے مقتدی پر واجب نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے اور بعض نے مسند نماز بھی لکھ دیا ہے اور بعض نے آہستہ آواز کی نماز میں مستحب اور بلند آواز کی نماز میں مکروہ لکھا ہے اور یہی مسلک معتدل ائمہ قابل اختیار کر سکتے ہیں اور امام محمد سے بھی صاحب ہدایہ نے اسی مذہب کو نقل کیا ہے شیخ ذہبی رحمہ اللہ حنفی محدث دہلوی نے اس مسئلے کو ربالمذہب فاروق اعظم اور حجۃ البابین میں بہت صاف لکھا ہے اور اس سے بھی زیادہ مفصل اور مدلل علامہ کھنوی نے اپنے رسالہ امام الکلام میں جو خاصی اسی مسئلہ میں ہے بیان فرمایا ہے اگر زیادہ تحقیق کیسکو مستطوریہ تو ان کتابوں کو دیکھئے جسے یہاں بہتر ضرورت نہایت اختصار کے ساتھ لکھ دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۷

تو دو حال سے خالی نہیں اختیاری ہوگا یا بے اختیاری یعنی اسکے وجود میں یا اس کے سبب میں بندوں کے اختیار کو دخل ہوگا یا نہیں اگر اختیاری ہوگا تو نماز فاسد ہو جائیگی مثلاً کوئی شخص نماز میں قہقہہ کے ساتھ ہنسنے یا اپنے بدن میں کوئی ضرب لگا کر خون نکال لے یا عجمہ اخراج کرے یا کوئی شخص جھپٹ کے اوپر چلے اور اس چلنے کے سبب سے کوئی شیخہ وغیرہ جھٹ سے گر کر کسی نماز پڑھنے والے کے سر میں لگے اور خون نکل آئے لہذا سب صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ یہ تمام افعال بندوں کے اختیار سے صادر ہوتے ہیں۔ اور اگر بے اختیاری ہوگا تو اس میں دو صورتیں ہیں یا نادار الوقوع ہوگا جیسے قہقہہ جنون، بیہوشی وغیرہ یا کثیر الوقوع جیسے خروج یرج پشیاں یا غائے مذئی خیرہ اگر نادار الوقوع ہوگا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر نادار الوقوع نہ ہوگا تو نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ اس شخص کو اختیار ہے کہ بعد اس حادث کے رفع کرنے کے اسی نماز کو تمام کرے اور اگر نماز کا اعادہ کر لے تو بہتر ہے۔

اس صورت میں نماز فاسد نہ ہونے کی چند شرطیں ہیں۔ (۱) کسی رکن کو حالت حدث میں ادا نہ کرے۔ (۲) کسی رکن کو چلنے کی حالت میں ادا نہ کرے مثلاً جب وضو کے لئے جائے یا وضو کر کے لوٹے تو قرآن مجید کی تلاوت نہ کرے اس لئے کہ قرأت نماز کا رکن ہے۔ (۳) کوئی ایسا فعل جو نماز کے سنائی ہو نہ کرے نہ کوئی ایسا فعل کرے جس سے احتراز ممکن ہو۔ (۴) بعد حدث کے بغیر کسی عذر کے بقدر ادا کرنے کسی رکن کے توقف نہ کرے بلکہ فوراً وضو کرنے کے لئے جائے مان اگر کسی عذر سے دیر ہو جائے تو مضایقہ نہیں مثلاً صفین زیادہ ہوں اور خود پہلی صف میں ہوا اور صفین کو بھاڑ کر آنا مشکل ہو۔ (۵) مستحذی کو ہر حال میں اور امام کو اگر جماعت باقی ہو تو باقی نمازیں پڑھنا جہاں پہنچے شروع کی تھی۔ (۶) امام کا کسی ایسے شخص کو خلیفہ کرنا جہاں امامت کی صلاحیت نہ ہو۔

مسئد کو اگر حدث ہو جائے تو اسکو چاہئے کہ فوراً سلام پھیر کر وضو کرے اور جس قدر جلد ممکن ہو وضو سے فراغت کرے مگر وضو تمام سنن اور مستحبات کے ساتھ چاہئے اور اس درمیان میں کوئی کلام وغیرہ نہ کرے پانی اگر قریب مل سکے تو دور نہ جائے حاصل یہ کہ جس قدر

حرکت سخت ضروری ہو اس سے زیادہ نکرے بعد وضو کے چاہے وہین اچھی نماز تمام کرنے چاہے جہاں پہلے تھا وہاں جا کر پڑھے۔

امام کو اگر حدث ہو جائے اگرچہ قعدہ اخیرہ میں ہو تو اسکو چاہئے کہ فوراً اسلام پھیر کر وضو کرنے کے لئے چلا جائے اور بہتر ہے کہ اپنے مقتدیوں میں جسکو امامت کے لائق سمجھتا ہو اسکو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے مددگی کو خلیفہ کرنا بہتر ہے اگر مسبوق کو کر دے تب بھی جائز ہے اور اس مسبوق کو اشارے سے بتلا دے کہ اتنی رکعتیں وغیرہ میرے اوپر باقی ہیں رکعتوں کے لئے انگلی سے اشارہ کرے مثلاً ایک رکعت باقی ہو تو ایک انگلی اٹھا دے دو رکعت باقی ہوں تو دو انگلی۔ رکوع باقی ہو تو گھٹنے پر ہاتھ رکھ دے سجدہ باقی ہو تو پیشانی پر قراوت باقی ہو تو منہ پر سجدہ تلاوت باقی ہو تو پیشانی اور زبان پر سجدہ سہو کرنا ہو تو سینے پر۔ پھر جب خود وضو کر چکے تو اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں آکر اپنے خلیفہ کا مقتدی بن جائے اور جماعت ہو چکی ہو تو اپنی نماز تمام کرے خواہ جہاں وضو کیا ہو وہیں یا جہاں پہلے تھا رہا۔ اگر پانی مسجد کے اندر موجود ہو تو پھر خلیفہ کرنا ضروری نہیں چاہئے کرے اور چاہے نہ کرے بلکہ جب خود وضو کر کے آئے پھر امام بن جائے اور اتنی دیر تک مقتدی اس کے انتظار میں رہیں۔ (شامی وغیرہ)

خلیفہ کر دینے کے بعد امام نہیں رہتا بلکہ اپنے خلیفہ کا مقتدی ہو جاتا ہے لہذا اگر جماعت ہو چکی ہو تو امام اپنی نماز لاحق کی طرح تمام کرے۔ اگر امام کیسکو خلیفہ نکرے بلکہ مقتدی لوگ کیسکو اپنے میں سے خلیفہ کر دیں یا خود کوئی مقتدی آگے بڑھ کر امام کی جگہ پر کھڑا ہو جائے اور امام کی نیت کرے تب بھی درست ہے بشرطیکہ امام مسجد سے باہر نکل چکا ہو اور اگر نماز مسجد میں نہ ہوتی ہو تو صفوں سے یا سترے سے آگے نہ بڑھا ہو۔ اگر ان حدود سے آگے بڑھ چکا ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

اگر مقتدی کو حدث ہو جائے اسکو بھی فوراً اسلام پھیر کر وضو کرنا چاہئے۔ بعد وضو کے اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں شریک ہو جائے ورنہ اپنی نماز تمام کرے۔

مقتدی کو ہر حال میں اپنے مقام پر جا کر نماز پڑھنا چاہئے خواہ جماعت باقی ہو



یا نہیں۔

الکلام منبوق کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے تو اسکو چاہئے کہ جس قدر رکعتیں وغیرہ اہم پر باقی تھیں انکو ادا کر کے کسی درک کو اپنی جگہ کر دے تاکہ وہ سلام پھیر دے اور یہ مسبوق پھر اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں مصروف ہو۔

اگر کسی کو تعدہ اخیرہ میں بعد اسکے کہ بقدر التیبات کے بیٹھ چکا ہو جنون ہو جائے یا حدث آکر ہو جائے یا عمدہ حدث اصغر کرے یا بے ہوش ہو جائے یا قہقہہ کے ساتھ ہنسے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور پھر اس نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔

نماز کے اقام اور ان کے پڑھنے کا طریقہ اور نماز کے فرائض اور واجبات اور سنن و مستحبات وغیرہ اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور جو چیزیں حالت نماز میں مکروہ ہیں ان سب کا بیان یہ تفصیل ہو چکا۔ اب ہم چاہتے ہیں ان سب مضامین کو بہت تفصیل میں نقشوں میں درج کریں۔ پہلے نقشہ میں نماز کے اقام دوسرے نقشہ میں نماز کے فرائض واجبات سنن مستحبات تیسرے نقشے میں نماز کے مکروہات و مفسدات چارکھ لیا اجنبی صورت ذہن نشین ہو جائے اور ماضی کی تفصیل بھی از سر نو تازہ ہو جائے۔

فرض نمازیں	واجب نمازیں	مسنون نمازیں	مستحب نمازیں
نماز نمازیں فرض نمازیں دن رات میں چھ ہے ان پندرہ اور دوسرے روزوں میں تیرہ رکعت ہیں۔ تورکست بوقت چاند نظر آتی ہے اور جب کے دن بچا چار رکعت اور جب عصر کو وقت چھ ہیں اور جب کے دن چار رکعت اور جب نماز کو وقت چھ ہیں۔	تمام روزانہ سجدہ چارین ایک تہا صرف دوسرے روز۔	اور ہر وقت پندرہ رکعت اور جب کے دن چار رکعت اور جب عصر کو وقت چھ ہیں اور جب کے دن چار رکعت اور جب نماز کو وقت چھ ہیں۔	نماز نمازیں مستحب نمازیں
نماز نمازیں فرض نمازیں دن رات میں چھ ہے ان پندرہ اور دوسرے روزوں میں تیرہ رکعت ہیں۔ تورکست بوقت چاند نظر آتی ہے اور جب کے دن بچا چار رکعت اور جب عصر کو وقت چھ ہیں اور جب کے دن چار رکعت اور جب نماز کو وقت چھ ہیں۔	تمام روزانہ سجدہ چارین ایک تہا صرف دوسرے روز۔	اور ہر وقت پندرہ رکعت اور جب کے دن چار رکعت اور جب عصر کو وقت چھ ہیں اور جب کے دن چار رکعت اور جب نماز کو وقت چھ ہیں۔	نماز نمازیں مستحب نمازیں





## نماز میں سہو کا بیان

نماز کے سن اور سجدات کے ترک سے نماز میں کچھ خرابی نہیں آتی یعنی صحیح ہو جاتی ہو ان جنہن کے چھوڑ دینے سے نماز میں کراہت تحریمیہ آ جاتی ہو ان کے ترک سے البتہ نماز کا اعادہ کر لینا چاہئے اس لئے کہ جو نماز کراہت تحریمیہ کے ساتھ ادا کی جائے اس نماز کا اعادہ واجب ہو۔ (شامی)

نماز کے فرائض میں اگر کوئی چیز سہو یا عمدہً اچھوٹ جائے تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اس کا کوئی تدارک نہیں ہو سکتا۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز عمدہً اچھوٹ دی جائے تو اس کا بھی تدارک نہیں ہو سکتا اور نماز فاسد ہو جاتی ہو۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز سہوً اچھوٹ جائے تو اس کا تدارک ہو سکتا ہو وہ تدارک یہ ہو کہ قعدہ اخیرہ میں بعد التحیات پڑھنے کے ماہی طرف ایک مرتبہ سلام پھیر کر دو سجدے کئے جائیں اور بعد سجدوں کے پھر قعدہ کیا جائے اور التحیات اور درود شریف اور دعا بدستور معمول پڑھ کر سلام پھیرا جائے ان سجدوں کو سجدہ سہو کہتے ہیں۔ (شامی)

سجدہ سہو کر لینے سے وہ خرابی جو ترک واجب کے سبب نماز میں آئی تھی رفع ہو جاتی ہو۔ خواہ جب قدر واجب چھوٹ گئے ہوں وہی سجدے کافی ہیں یہاں تک کہ اگر کسی سے نماز کے سب واجبات چھوٹ گئے ہوں اس کو بھی وہی سجدے کرنا چاہئے وہ سے زیادہ سجدہ سہو مشروع نہیں۔ (در مختار)

سجدہ سہو اس شخص پر واجب ہو جس سے کوئی واجب نماز کا چھوٹ گیا ہو اور بعد سجدے کے التحیات پڑھنا بھی واجب ہو۔ افضل یہ ہو کہ بعد ماہی طرف سلام پھیرنے کے یہہ سجدے کئے جائیں اگر بے سلام پھیرے یا سامنے ہی سلام کہہ کر سجدے کر لئے جائیں تب بھی جائز ہے۔

نماز کے واجبات جو نہ اس سے پہلے بیان ہو چکے ہیں لہذا یہاں اب ہر واجب کے ترک کا

ذکر کرنا یکساں رہے ان چند واجبات کا سبب ضرورت ذکر کیا جاتا ہے۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ یا دوسری سورت چھوڑ جائے اور اسی رکعت کے رکوع میں یا بعد رکوع کے یا آجائے تو اسکو چاہئے کہ کھڑا ہو جائے اور چھوٹی ہوئی سورت کو پڑھ کر آجائے اور پھر رکوع کرے اور سجدہ سہو کرے اس لئے کہ رکوع کے ادا کرنے میں تاخیر ہو گئی اور اگر سورۃ فاتحہ وغیرہ چھوٹ جائے اور دوسری رکعت میں یاد آئے تو اگر دوسری سورت چھوٹی ہے تو اس کو پڑھ لے اور سورۃ فاتحہ چھوٹی ہو تو اسکو نہ پڑھے ورنہ ایک رکعت دوسرہ فاتحہ ہو جائیں گی اور تکرار سورۃ فاتحہ کی مشروع نہیں۔ اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ سے پہلے دوسری سورت پڑھ جائے اور اسی وقت اس کو خیال آجائے تو چاہئے کہ سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد پھر سورت پڑھے اور سجدہ سہو کرے اس لئے کہ دوسری سورت کا سورۃ فاتحہ کے بعد پڑھنا واجب ہو اور یہاں اس کے خلاف ہوا۔ اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ دوسرے پڑھ جائے تو اس کو بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے اس لئے کہ سورۃ فاتحہ ایک مرتبہ پڑھنے کے بعد دوسری سورت کا ملنا واجب ہو۔

اگر آہستہ آواز کی نماز میں کوئی شخص بلند آواز سے قرات کو جائے یا بلند آواز کی نماز میں اہم آہستہ آواز سے قرات کرے تو اسکو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔ مان اگر آہستہ آواز کی نماز میں بہت تھوڑی قرات بلند آواز سے کی جائے جو نماز صحیح ہونے کے لئے کافی نہ ہو مثلاً دو تین غلط بلند آواز سے نکل جائیں تو کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی شخص حالت قیام میں التحیات پڑھ جائے تو اگر پہلی رکعت ہو اور سورۃ فاتحہ سے پہلے پڑھے تو کچھ صحیح نہیں اس لئے کہ تحمید اور سورۃ فاتحہ کے درمیان میں کوئی ایسی چیز پڑھنا چاہئے جس میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہو اور التحیات بھی اسی قسم سے ہوا اور قرات کے بعد پڑھنے یا دوسری رکعت میں پڑھے خود قرات سے پہلے یا قرات کے بعد اس کو سجدہ سہو کرنا چاہئے اس لئے کہ قرات کے بعد فوراً رکوع کرنا واجب ہو اور دوسری رکعت کی ابتدا بھی قرات سے کرنا واجب ہو۔

اگر کوئی شخص قومہ بھول جائے یا سجدوں کے درمیان میں جلسہ نہ کرے تو اسکو بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

کرنا چاہیے۔

اگر کوئی شخص کسی رکعت میں ایک ہی سجدہ کرے دوسرا سجدہ بھول جائے اور دوسری رکعت میں یا دوسری رکعت کے بعد یا قعدہ اخیرہ میں قبل التحیات بڑھنے کے یاد آجائے تو اس سجدہ کو ادا کر لے اور سجدہ سہو کرے اور اگر قعدہ اخیرہ میں بعد التحیات کے یاد کرے تو اس سجدہ کو ادا کر کے پھر التحیات پڑھے اور سجدہ سہو کرے۔

اگر کوئی شخص کسی رکعت میں پہلے سجدہ کرے رکوع نہ کرے اور دوسری رکعت سے پہلے اُسکو یاد آجائے تو اُسکو چاہئے کہ رکوع کرے اور پھر سجدہ کرے بعد اُسکے دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہوا اور سجدہ سہو کرے اور اگر دوسری رکعت سے پہلے نہ یاد آئے بلکہ دوسری رکعت میں تو دوسری رکعت کا رکوع پہلی رکعت کا رکوع سمجھا جائے گا اور یہ دوسری رکعت کا عدم ہو جائے گی اس کے عوض میں اور رکعت اُس کو پڑھنا ہوگی۔ اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرنا ہوگا۔

اگر کوئی شخص قعدہ اولیٰ بھول جائے تو اگر پورا کھڑا ہو چکا ہو تو پھر نہ بیٹھے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پورا نہ کھڑا ہوا ہو بلکہ سجدے سے قریب ہو یعنی گھٹنوں سے اونچا نہ ہوا ہو تو بیٹھ جائے اور اس صورت میں سجدہ سہو کی ضرورت نہیں۔

اگر کوئی شخص قعدہ اخیرہ بھول کر کھڑا ہو جائے اور قبل سجدہ کرنے کے اُسکو یاد آجائے تو اُسکو چاہئے کہ بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کرے اور اگر سجدہ کو چکا ہو تو پھر نہیں بیٹھ سکتا بلکہ اُسکی یہ نماز اگر فرض کی نیت سے پڑھتا تھا تو نفل ہو جائیگی اور اُسکو اختیار ہے کہ اس ایک رکعت کے ساتھ دوسری رکعت اور ملائے تاکہ یہ رکعت بھی ضائع نہ ہو اور دو رکعتیں یہ بھی نفل ہو جائیں۔ اگر عصر اور فجر کے فرض میں یہ واقعہ پیش آئے تب بھی دوسری رکعت ملا سکتا ہے اس لئے عصر اور فجر کے فرض کے بعد نفل مکروہ اور یہ رکعتیں فرض نہیں ہیں بلکہ نفل ہو گئی ہیں۔ پس گویا فرض سے پہلے نفل پڑھی گئی اور اس میں کچھ کراہت نہیں بخیر کے فرض میں صرف یہی رکعت کافی ہو دوسری رکعت نہ ملائے ورنہ پانچ رکعت ہو جائیگی۔ اور نفل میں طاق رکعتیں منقول نہیں اور اس میں سجدہ سہو کی ضرورت نہ ہوگی۔

(در مختار - رد المحتار وغیرہ)

اگر کوئی شخص قعدہ اخیرہ میں بعد اس قدر بیٹھنے کے جس میں التحیات پڑھی جاسکے کھڑا ہو جائے  
تو اگر سجدہ نہ کر چکا ہو تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کرے اس لئے کہ سلام کے ادا کرنے میں جو واجب  
تھا تاخیر ہو گئی اور اگر سجدہ کر چکا ہو تو اسکو چاہئے کہ ایک رکعت اور ملائے تاکہ یہ رکعت  
ضائع نہ ہو اور اگر رکعت نہ ملائے بلکہ اسی رکعت کے بعد سلام پھیر دے تب بھی جائز ہے مگر  
ملاوینا بہتر ہے۔ اس صورت میں اسکی وہ رکعتیں اگر فرض کی نیت کی تھی تو فرض ہی رہیں گی  
نفل نہ ہو جائیں گی عصر اور فجر کے فرض میں بھی دوسری رکعت ملا سکتا ہے اس لئے کہ بعد عصر  
اور فجر کے فرض کے قصداً نفل پڑھنا مکروہ ہے اگر سہواً پڑھ لیجائے تو کچھ کراہت نہیں اس  
صورت میں فرض کے بعد جو دو رکعتیں پڑھی گئی ہیں یہ ان سوکدہ سنتوں کے قاضی مقام نہیں  
ہو سکتیں جو فرض کے بعد ظہر مغرب عشاء کے وقت سنتوں میں کیونکہ ان سنتوں کا نئی تحریر  
سے ادا کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔ (در مختار - رد المحتار)

اگر کوئی شخص نماز میں ایسا فعل کرے جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے اسکو بھی سجدہ  
سہو کرنا چاہئے۔ مثال (۱) سورہ فاتحہ کے بعد کوئی شخص اس قدر سکوت کرے جس میں کوئی  
رکن ادا ہو سکے (۲) کوئی شخص بعد قرات کے اتنی ہی دیر تک سکوت کئے ہوئے کھڑا رہے  
(۳) کوئی شخص قعدہ اولیٰ میں بعد التحیات کے اتنی ہی دیر تک چپ بیٹھا رہے یا درود پڑھ  
بیٹھے یا کوئی دعا مانگے ان سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہوگا۔

اگر کسی شخص سے سہو ہو گیا ہو اور سجدہ سہو کرنا اسکو یاد نہ رہے یہاں تک کہ نماز ختم کر نیکی  
فرض سے سلام پھیر دے اس کے بعد اسکو سجدہ سہو کا خیال آئے تو اب بھی وہ سجدہ سہو  
کر سکتا ہے تا وقتیکہ قبلے سے نہ پھرے یا کلام نہ کرے۔

اگر کسی نے ظہر کی فرض میں دہری رکعت کے بعد یہ سمجھ کر کہ میں چاروں رکعتیں پڑھ لیا  
سلام پھیر دیا اور بعد سلام کے خیال آیا تو اسکو چاہئے کہ دو رکعتیں اور پڑھ کر نماز تمام کرے  
اور سجدہ سہو کرے۔

اگر کسی کو نماز میں غلط ہو جائے کہ دو رکعتیں پڑھ چکا ہو تو اگر اسکی عادت شک کر نیکی نہ ہو



تو اسکو چاہئے کہ پھر نئے سرے سے نماز پڑھے اور اگر اسکو شک ہو کہ تاہو اپنے غالب گمان پر عمل کرے یعنی جو رکعتیں اسکو غالب گمان سے یاد پڑیں اسی قدر رکعتیں سمجھے کہ پڑھا چکا ہے اور اگر غالب گمان کسی طرف نہ ہو تو کسی کی جانب کو اختیار کرے مثلاً کسی کو ظہر کی نماز میں شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھے یا چار اور غالب گمان کسی طرف نہ ہو تو اسکو چاہئے کہ تین رکعتیں شمار کرے اور ایک رکعت اور پڑھے کہ نماز پوری کرے اور ان سب صورتوں میں اسکو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

اگر کسی شخص کسی رکعت کے بعد یہ شبہ ہو کہ اسکے بعد قعدہ کرنا چاہئے خواہ قعدہ اولی کا شبہ ہو یا قعدہ اخیرہ کا تو اسکو چاہئے کہ وہاں قعدہ کرے اور سجدہ سہو کرے۔

## قضا نمازون کا بیان

بے مذر نماز کا قضا کرنا گناہ کبیرہ ہے جو بے صدق دل سے تو بہ کئے ہوئے معاف نہیں ہوتا سچ کرنے سے بھی گناہ کبیرہ معاف ہوتے ہیں اور ارحم الراحمین کو اختیار ہے کہ بے کسی وسیلہ اور سبب کے معاف کر دے۔

اگر چند لوگوں کی نماز کسی وقت کی قضا ہو گئی ہو تو انکو چاہئے کہ اُس نماز کو جماعت سے ادا کریں اگر بلند آواز کی نماز ہو تو بلند آواز سے قرات کی جائے اور آہستہ آواز کی ہو تو آہستہ آواز سے۔

قضا نماز کا بالاعلان ادا کرنا گناہ ہے اس لئے کہ نماز کا قضا ہونا گناہ ہے اور گناہ کا ظاہر کرنا گناہ ہے۔ حال قضا کے پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو ادا نماز کا ہے قضا نماز میں یہ بھی نیت کرنا چاہئے کہ میں فلان نماز کی قضا پڑھتا ہوں اور اگر نہ کرے تب بھی جائز ہے اس لئے کہ قضا پر نیت ادا اور ادا پر نیت قضا درست ہے۔

فرض نماز میں کی قضا بھی فرض اور واجب کی قضا واجب ہے۔ وتر کی قضا واجب ہے اور اسی طرح نذر کے نماز کی اور اُس نفل کی جو شریعہ کے فاسد کر دی گئی ہو اس لئے کہ نفل بعد شریعہ کے واجب ہو جاتی ہے۔ سُن ہو کہ وہ وغیرہ یا حد کسی نفل کی قضا نہیں ہو سکتی بلکہ جو نماز

اَن کی قضا کی غرض سے پڑھی جائیگی وہ مستقل نماز علیحدہ سمجھی جائیگی اس کی قضا نہ ہوگی  
 مان فجر کی سنتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر فرض کے ساتھ قضا ہو جائیں اور فرض کی قضا  
 قبل زوال کے پڑھی جائے تو وہ سنتیں بھی پڑھی جائیں اور اگر بعد زوال کے پڑھی جائے  
 تو نہیں اور اگر صرف سنتیں قضا ہوئی ہوں تو بعد طلوع آفتاب کے زوال سے پہلے پڑھو۔  
 لیجائیں۔ اور ظہر کی سنتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر سچائیں تو وقت کے اندر قبل ان  
 دو سنتوں کے جو فرض کے بعد ہیں پڑھ لیجائیں وقت کے بعد نہیں پڑھی جاسکتیں خواہ  
 فرض کے ساتھ سچائیں یا تنہا۔

وقتی نماز اور قضا نماز میں اور ایسا ہی قضا نمازوں میں باہم ترتیب ضروری ہو بشرطیکہ وہ قضا  
 فرض نماز کی ہو یا وتر کی مثلاً کیسی ظہر کی نماز قضا ہو گئی ہو تو ظہر کی قضا اور عصر کی وقتی نماز  
 میں اسکو ترتیب کی رعایت ضروری ہو یعنی جیتک پہلے ظہر کی قضا نہ پڑھ لیگا عصر کا فرض  
 نہیں پڑھ سکتا اور اگر پڑھے گا تو وہ نفل ہو جائے گی اور اگر کسی نے وتر نہ پڑھی ہو تو وہ فجر  
 کا فرض ہے وتر ادا کئے ہوئے نہیں پڑھ سکتا اسی طرح اگر کسی کے ذمہ فجر اور ظہر کی قضا ہو تو  
 ان دونوں کے آپس میں بھی ترتیب ضروری ہو یعنی جیتک پہلے فجر کی قضا نہ پڑھ لیگا ظہر کی  
 قضا نہیں پڑھ سکتا اور اگر پڑھے گا تو وہ نفل ہو جائیگی اور ظہر کی قضا بدستور اسکے ذمہ  
 باقی رہیگی۔ مان اگر بعد اس قضا کے پانچ نمازیں اسی طرح پڑھ لیجائیں تو پھر یہ پانچوں  
 صحیح ہو جائیں گی یعنی نفل نہ ہوں گی فرض رہیں گی۔ چنانچہ آگے بیان ہوگا۔ ترتیب ان  
 تین صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے۔

پہلی صورت۔ نسیان۔ یعنی قضا نماز کا یاد نہ رہنا اگر کسی کے ذمہ قضا نماز ہو اور اس کو  
 وقتی نماز پڑھتے وقت اس کے ادا کرنا خیال نہ رہے تو اسے ترتیب واجب نہیں اور اس کی  
 وقتی نماز جبکہ ادا کر رہا ہو صحیح ہو جائیگی اس لئے کہ قضا نماز پڑھنے کا حکم یاد کرنے پر مشروط ہے۔  
 اگر کسی شخص کی کچھ نمازیں مختلف ایام میں قضا ہوئی ہوں مثلاً ظہر کسی دن کی اور عصر کسی دن کی  
 مغرب کسی دن کی اور اس کو یہ نہ یاد رہے کہ پہلے کون قضا ہوئی تھی تو اس صورت میں انکی  
 آپس کی ترتیب ساقط ہو جائے گی جبکہ چاہے پہلے ادا کرے چاہے پہلے ظہر کی قضا پڑھا

یا عصر کی یا مغرب کی۔ (شامی)

اگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز کا خیال نہ تھا بعد شروع کرنے کے خیال آیا تو اگر قبل قضا  
آخر میں التیمات پڑھنے کے یا بعد التیمات پڑھنے کے مگر قبل سلام کے یہ خیال آجائے تو وہ نماز  
باسکی نفل ہو جائیگی اور فرض اسکو پھر پڑھنا ہوگا۔ (شامی)

اگر کسی شخص کو وجوب ترتیب کا علم نہ ہو یعنی یہ نہ جانتا ہو کہ پہلے قضا نمازوں کو بغیر پڑھے ہوئے  
وقتی نمازوں کو نہ پڑھنا چاہئے تو اس کا یہ جہل بھی نسیان کے حکم میں رکھا جائے گا اور ترتیب  
اس سے ساقط ہو جائے گی۔ (رد المحتار)

دوسری صورت۔ وقت کا تنگ ہو جانا۔ اگر کسی کے ذمہ کوئی قضا نماز ہو اور وقتی نماز ایسے  
تنگ وقت پڑھے جہاں صرف ایک نماز کی گنجائش ہو خواہ اس وقتی کو پڑھ لے یا اس قضا  
کو تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جائیگی اور بغیر اس قضا کے پڑھے ہوئے وقتی نماز  
کا پڑھنا اس شخص کے لئے درست ہوگا۔ عصر کی نماز میں وقت سخت کا اعتبار کیا گیا یعنی  
اگر سخت وقت میں صرف اسی قدر گنجائش ہو کہ صرف عصر کا فرض پڑھا جاسکتا ہو اس سے  
زیادہ کی گنجائش نہ ہو تو ترتیب ساقط ہو جائیگی اگرچہ اصل وقت میں گنجائش ہو اس لئے  
کہ بعد آفتاب نرود جانے کے نماز مکروہ ہو۔ (شامی)

اگر کسی کے ذمہ کئی نمازوں کی قضا ہو اور وقت میں سب کی گنجائش نہ ہو بعض کی گنجائش  
ہو تب بھی صحیح یہ ہو کہ ترتیب ساقط ہو جائیگی اور اس پر یہ ضروری نہ ہوگا کہ جس قدر قضا نمازوں کی  
گنجائش وقت میں ہو پہلے انکو ادا کر لے اسکے بعد وقتی نماز پڑھے مثلاً کسی کی عشا کی نماز قضا  
ہوئی تھی اور فجر کو ایسے تنگ وقت تھا کہ صرف پانچ رکعت کی گنجائش ہو تو اس پر یہ ضروری نہیں  
کہ پہلے وتر پڑھے تب صبح کی نماز پڑھے بلکہ بے وتر ادا کئے ہوئے بھی اگر صبح کے فرض  
پڑھ دیکھا تو درست ہو۔

تیسری صورت۔ قضا نمازوں کا پانچ سے زیادہ ہو جانا۔ وتر کا حساب ان پانچ میں  
نہیں ہوا اگر وہ بھی ملالی جائے تو یوں کہیں گے کہ چھ سے زیادہ ہونا یہ قضا نمازین خواہ حقیقہ  
قضا ہوں جیسے وہ نمازین جو اپنے وقت میں نہ پڑھی جائیں یا حکماً قضا ہوں جیسے وہ نمازین

جو کسی قضا نماز کے بعد باوجود ترتیب واجب ہونے کے بے اسکے ادا کئے ہوئے پڑھ لیا میں  
مثلاً کسی سے فجر کی نماز قضا ہوئی ہو اور وہ ظہر کی نماز بے اسکے ادا کئے ہوئے باوجود یاد ہونیکے  
اور وقت میں گنجائش کے پڑھ لے تو یہ ظہر کی نماز حکماً قضا میں شمار ہوگی اسکے بعد عصر کی نماز بھی  
حکماً قضا سمجھی جائیگی اگر بے ادا کئے ہوئے ان دو نمازوں کے باوجود یاد ہونے کے اور وقت  
میں گنجائش کے پڑھ لے اسی طرح مغرب اور عشا کی بھی پھر جب دوسرے دن کی فجر پڑھ لیا  
تو چونکہ اس سے پہلے قضا نماز میں پانچ ہو چکی تھیں ایک حقیقہ اور چار حکماً لہذا اب اسکے  
اوپر ترتیب واجب نہ تھی اور یہ فجر کی نماز اس کی صحیح ہوگی۔

پانچ نمازوں تک ترتیب باقی رہتی ہو اگرچہ وہ مختلف اوقات میں قضا ہوئی ہوں اور زمانہ  
بھی بہت گزر چکا ہو مثلاً کسی کی کوئی قضا نماز ہوئی تھی اور وہ اسکو یاد نہ رہی چند روز کے  
بعد پھر اس کی کوئی نماز قضا ہو گئی اور اسکا بھی خیال اسکو نہ رہا پھر چند روز کے بعد اسکی کوئی نماز  
قضا ہو گئی اور وہ بھی اسکو یاد نہ رہی پھر چند روز کے بعد اسکی کوئی نماز قضا ہوئی اور اسکا بھی  
اسکو خیال نہ رہا پھر چند روز کے بعد اور کوئی نماز قضا ہوئی اور وہ بھی اسکو یاد نہ رہی تو اب یہ پانچ  
نمازیں ہوئیں اب تک ان میں ترتیب واجب ہو یعنی ان کے یاد ہوتے ہوئے باوجود وقت میں  
گنجائش کے وقتی فرض اگر پڑھے گا تو وہ صحیح نہ ہوگی اور نفل ہو جائیگی (در مختار۔ رد المحتار)  
ترتیب ساقط ہو جانے کے بعد پھر خود نہیں کرتی مثلاً کسی کی قضا نماز میں پانچ سے زیادہ  
ہو جائیں اور اس سبب سے اس کی ترتیب ساقط ہو جائے بعد اسکے وہ اپنی قضا نمازوں  
کو ادا کرنا شروع کرے یہاں تک کہ ادا کرتے کرتے پانچ رہ جائیں تو اب وہ صاحب ترتیب  
نہ ہوگا اور بغیر ان کے ادا کئے ہوئے باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے جو  
فرض نماز پڑھ لیا وہ صحیح ہوگی۔

اگر کسی کی کوئی نماز قضا ہو گئی ہو اور اس کے بعد اس نے پانچ نمازیں اور پڑھ لی ہوں اور  
اس قضا نماز کو باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے نہ پڑھا ہو تو پانچوں نماز  
کا وقت گزر جانے کے بعد یہ پانچوں نمازیں اس کی صحیح ہو جائیں گی یعنی فرض ربیعین کی  
اس لئے کہ یہ پانچوں نمازیں حکماً قضا ہیں اور وہ ایک حقیقہ قضا سب ملکہ پانچ سے زیادہ

ہو گئیں لہذا ان میں ترتیب ساقط ہو گئی اور انکا ادا کرنا خلاف ترتیب درست ہو گیا۔  
 اگر کسی کی نماز میں حالت سفر میں قضا ہوئی ہوں اور اقامت کی حالت میں انکو ادا کرے تو قصر  
 کے ساتھ قضا کرنا چاہئے یعنی چار رکعت والی نماز کی دو رکعت اسی طرح حالت اقامت میں  
 جو نماز میں قضا ہوئی تھیں ان کی قضا حالت سفر میں پڑھے تو پوری چار رکعتیں پڑھے قصر  
 نہ کرے۔ (در مختار وغیرہ)

نفل نماز شروع کر دینے کے بعد واجب ہو جاتی ہیں اگرچہ وہ کسی وقت مکروہ میں شروع  
 کی جائیں یعنی ان کا تمام کرنا ضروری آدرا اگر کسی قسم کا فساد یا کراہت تحریمہ اس میں آجائے  
 تو ان کی قضا پڑھنا واجب ہو جاتی ہیں بشرطیکہ وہ نفل قصداً شروع کیجائے اور شروع  
 کرنا اس کا صحیح ہو اگر قصداً نہ شروع کیجائے مثلاً کوئی شخص یہ خیال کر کے کہ میں نے ابھی  
 فرض نماز نہیں پڑھی فرض کی نیت سے نماز شروع کرے بعد اس کے اسکو یاد آجائے  
 کہ میں فرض پڑھ چکا تھا تو یہ نماز اسکی نفل ہو جائیگی اس کا تمام کرنا اسپر ضروری نہ ہوگا اور  
 اگر اس میں فساد وغیرہ آجائے گا تو اسکی قضا بھی اسکو نہ پڑھنا پڑیگی اسی طرح اگر کوئی قصداً  
 وغیرہ میں سہواً کھڑا ہو جائے اور دو رکعتیں پڑھ لے تو یہ دو رکعتیں اسکی نفل ہو جائیں گی  
 اور چونکہ قصداً نہیں شروع کی گئیں اس لئے انکا تمام کرنا اسپر ضروری نہیں نہ فساد ہو جائیگی  
 صورت میں اس کی قضا ضروری ہو۔ اور اگر شروع کرنا صحیح نہ ہو تب بھی اس کا تمام کرنا اور فساد  
 ہو جائیگی صورت میں اسکی قضا نہ کرنا ہوگی مثلاً کوئی مرد کسی عورت کی اقتدا میں نفل نماز شروع  
 کرے تو یہ شروع کرنا ہی اسکا صحیح نہ ہوگا۔

اگر نفل نماز شروع کر دینے کے بعد فساد کر دی جائے تو صرف دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی  
 اگرچہ نیت دو رکعت سے زیادہ کی کی ہو اس لئے کہ نفل کا ہر شفع یعنی ہر دو رکعتیں علیحدہ  
 نماز کا حکم رکھتی ہیں۔

اگر کوئی شخص چار رکعت نفل کی نیت کرے اور اس کے دو نون شفع میں قرات نکرے یا پہلے  
 شفع میں قرات نکرے یا دوسرے میں نکرے یا صرف پہلے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے  
 یا صرف دوسرے شفع کی ایک رکعت میں نکرے یا پہلی شفع کی دو نون رکعتوں میں اور دوسرے

شفع کی ایک رکعت میں نکرے تو ان سب چھ صورتوں میں دوہری رکعت کی قضا اسکے ذمے لازم ہوگی۔ پہلی دوسری صورت میں حرف پہلے شفع کی اس لئے کہ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرات نکرینے کے سبب سے اسکی تحریمہ فاسد ہوگئی اور دوسرے شفع کی بنا اسپر صحیح نہ ہوگی گویا دوسرا شفع شروع ہی نہیں کیا گیا پس اسکی قضا بھی لازم نہ ہوگی۔ تیسری صورت میں حرف دوسرے شفع کی اس سبب سے کہ پہلے شفع میں کچھ فساد نہیں آیا فاد حرف دوسرے شفع میں آیا ہو۔ چوتھی صورت میں حرف پہلے شفع کی اس لئے کہ فاد حرف آسین آیا ہو دوسرا شفع بالکل صحیح ہو۔ پانچویں صورت میں حرف دوسرے شفع کی اس لئے کہ فاد حرف آسین آیا ہے پہلا شفع بالکل صحیح ہو۔ چھٹی صورت میں حرف پہلے شفع کی اس لئے کہ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرات نکرنے کے سبب سے اسکی تحریمہ فاسد ہو جائیگی اور دوسرے شفع کی بنا اسپر صحیح نہ ہوگی لہذا اسکی قضا بھی اسکے ذمے لازم نہ ہوگی۔

اگر کوئی شخص چار رکعت نفل کی نیت کرے اور ہر شفع کی ایک ایک رکعت میں قرات کرے ایک ایک میں نکرے یا پہلے شفع کی ایک اور دوسرے کی دونوں رکعتوں میں نکرے تو ان دونوں صورتوں میں چار رکعت کی قضا پڑھنا ہوگی اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں پہلے شفع کی تحریمہ فاسد نہیں ہوئی لہذا دوسرے شفع کی بنا اسپر صحیح ہوگی اور فاد دونوں شفعوں میں آیا ہو۔

حیض و نفاس کی حالت میں جو نمازین پڑھتی جائیں وہ معاف ہیں ان کی قضا نکرنی چاہئے۔ ہاں اگر حیض و نفاس سے کسی ایسے وقت میں فراغت حاصل ہو جائے کہ اس میں تحریمہ کی بھی گنجائش ہو تو اس وقت کے نماز کی قضا اس کو پڑھنا ہوگی۔ اور اگر وقت میں زیادہ گنجائش ہو تو اسی وقت اس نماز کو پڑھ لے اگرچہ پڑھ چکی ہو اس لئے کہ اس سے پہلے اسپر نماز فرض نہ تھی اب فرض ہوئی ہے اس سے پہلے پڑھنے کا کچھ اعتبار نہیں یعنی فرض نہیں ساقط ہو سکتا۔ اسی طرح اگر کوئی نابالغ ایسے وقت میں بالغ ہو تو اسکو بھی اس وقت کے نماز کی قضا پڑھنا ہوگی اس سئلے کی تفصیل حیض کے بیان میں ہو چکی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی لڑکا عشا کی نماز پڑھ کر سوئے اور بعد طلوع فجر کے بیدار ہو کر منی کا اثر دیکھے جس سے

معلوم ہو کہ اُس کو احتلام ہو گیا ہے تو اُس کو چاہئے کہ عشا کی نماز کا پھر اعادہ کرے  
(فتاویٰ قاضی خان)

اگر کسی عورت کو آخر وقت میں حیض یا نفاس آجائے اور ابھی تک اُس نے نماز نہ پڑھی ہو تو اس وقت کی نماز سے معاف ہو اسکی قضا اسکو نہ کرنا ہوگی۔ (شرح وقایہ وغیرہ)  
اگر کسی کو جنون یا بیہوشی طاری ہو جائے اور چھ نمازوں کے وقت تک رہے تو اسکے ذمے اُن نمازوں کی قضا نہیں وہ نمازین معاف ہیں مان اگر پانچ نمازوں تک بیہوشی رہے چھٹی نماز میں اُس کو ہوش آجائے تو اُن نمازوں کی قضا اسکو کرنا ہوگی۔

جو کافر دار الحرب میں اسلام لائے اور مسائل نہ جاننے کے سبب سے نماز نہ پڑھے تو جتنے دن وہ مان رہے ہیں کے سبب اسکی نمازین گئی ہوں اُن نمازوں کی قضا اسکے ذمے نہیں۔  
(درمختار وغیرہ)

اگر کسی کی بہت نمازین قضا ہو چکی ہوں اور اُن کو ادا کرنا چاہے تو قضا کے وقت انکی تعیین ضروری ہے اس طرح کہ میں اُس فجر کی قضا پڑھتا ہوں کہ جو سب کے اخیر میں مجھ سے قضا ہوئی ہے پھر اس کے بعد یہ نیت کرے کہ میں اُس فجر کی قضا پڑھتا ہوں جو اس سے پہلے مجھے قضا ہوئی تھی اسی طرح ظہر عصر وغیرہ کی نماز میں بھی تعیین کرے۔

اگر کسی شخص کی کچھ نمازین حالت مرض میں فوت ہوئی ہوں اور وہ انکے ادا کرنے پر قادر تھا اگرچہ اشائے ہی سے سہی تو اسکو چاہئے کہ مرتے وقت اپنے وارثوں سے وصیت کر جائے کہ میرے مال میں سے ہر نماز کے عوض میں صدقہ دیدینا اور اس کے وارث اسکے مال کی تہائی سے ہر نماز کے عوض میں سوا سیر گپہوں یا ڈھائی سیر جو یا انکی قیمت محتاجوں کو دیدینا اتنا اہم تھا ان نمازوں کی قضا اُس میت کے ذمے سے اتر جائیگی۔

نماز کا شروع کر کے قطع کر دینا بے کسی عذر کے حرام ہے خواہ فرض نماز ہو یا واجب یا نفل اور اگر مال کے خوف سے قطع کر دے جائے خواہ اپنا مال ہو یا کسی دوسرے مسلمان بھائی کا تو جائز ہے مثلاً کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور کسی شخص کو دیکھے کہ اسکا یا کسی دوسرے کا مال چرائے لے جاتا ہے اور اگر نماز کی تکمیل کے لئے قطع کرے تو مستحب ہے مثلاً کوئی شخص تنہا فرض پڑھ رہا ہو اور جماعت

میں شریک ہونے کی غرض سے جو نماز کی تکمیل کا ذریعہ ہو اس فرض کو توڑ دے اور اپنی یا کسی دوسرے کی جان بچانے کے لئے قطع کرنا فرض ہے۔

اگر کوئی شخص کسی کو نماز کی حالت میں فریادرسی کے لئے بلائے تو ایسی حالت میں بھی توڑ دینا فرض ہے اگرچہ یہ نہ معلوم ہو کہ اسپر کون مصیبت آئی ہو یا معلوم ہو اور جانتا ہو کہ میں اسکی مدد کر سکوں گا۔

اگر کسی کو نماز پڑھنے کی حالت میں اسکے مان باپ بچا رین تو اگر فرض نماز ہو تو نہ توڑے اور فضل ہو اور وہ جانتے ہوں کہ نماز میں ہٹو بھی نہ توڑنا بہتر ہو اور توڑ دے تو کچھ مضائقہ نہیں اگر وہ لوگ نہ جانتے ہوں کہ نماز میں ہو تو توڑ دے اس خیال سے کہ وہ ناخوش ہو جائیں (شافعی غیر)

## مریض اور معذور کی نماز

اگر کوئی شخص کسی مریض کی وجہ سے نماز کے ارکان ادا کرنے پر پورے طور سے قادر نہ ہو تو اسکو چاہئے کہ اپنی طاقت اور قدرت کے موافق ارکان نماز کو ادا کرے۔

اگر قیام پر قدرت نہ ہو اگر کھڑا ہو تو گر پڑے یا کسی مریض کے پیدا ہو جانے یا بڑھ جانے کا خوف ہو یا کھڑے ہونے سے بدن میں کہیں سخت درد ہونے لگتا ہو تو اسپر قیام فرض نہیں اسکو چاہئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع سجدے سر کے اشارے سے کرے اگر سنون طریقہ سے بیٹھ سکتا ہو یعنی جس طریقہ سے التیمات پڑھنے کے لئے حالت صحت میں بیٹھنا چاہئے تو اسی طرح بیٹھے ورنہ جس طریقہ سے بیٹھنے میں اسکو آسانی ہو اسی طرح بیٹھے۔ اور اگر تھوڑی دیر بھی کھڑا ہو سکتا ہو تو اسکو چاہئے کہ نماز کھڑے ہو کر شروع کرے اور جتنی دیر تک کھڑا ہوا جائے کھڑا ہے بعد اسکے بیٹھ جائے حتیٰ کہ اگر صرف بقدر تکبیر تحریم کے کھڑے ہو نیکی قوت ہو تب بھی اسکو چاہئے کہ تکبیر تحریم کھڑے ہو کر کہے بعد اسکے بیٹھ جائے اگر نہ کھڑا ہو گا تو نماز نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی چیز کے سہارے سے خواہ لٹری کے یا ٹکیہ کے یا کسی آدمی کے کھڑا ہو سکتا ہو تب بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (درمختار۔ رد المحتار وغیرہ)

اگر کسی شخص کے پاس کپڑا اسقدر ہو کہ کھڑے ہونے کی حالت میں اسکا جسم عورت نہ چھپ سکتا ہو



ہاں بیٹھنے کی حالت میں چھب جاتا ہو تو اس صورت میں بھی کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھنا چاہئے  
اسی طرح اگر کوئی کمزور آدمی کھڑے ہونے سے ایسا بے طاقت یا تنفس میں مبتلا ہو جاتا ہو کہ  
قراۃت نکر سکے تو اسکو بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (در مختار - شامی وغیرہ)  
اگر رکوع اور سجدے یا صرف سجدے پر قدرت نہ ہو تو اسکو چاہئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے اگرچہ  
کھڑے ہونے کی قوت ہو اور رکوع اور سجدہ سر کے اشارے سے کوئے سجدے کے لئے رکوع  
کی بہ نسبت زیادہ سر جھکا دے۔ کسی چیز کا پیشانی کے برابر اٹھا کر اس پر سجدہ کرنا مکروہ تحریمی  
ہو مان اگر کوئی اپنی چیز پیشانی کے برابر رکھ دی جائے اور اس پر سجدہ کیا جائے تو کچھ  
مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی مریض بیٹھنے سے بھی معذور ہو یعنی نہ اپنی قوت سے بیٹھ سکتا ہو نہ کسی کے سہارے  
سے تو اسکو چاہئے کہ لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے۔ لیٹنے کی حالت میں بہتر یہ ہو کہ جت  
لیٹے پتیر قبلے کی طرف ہوں اور سر کے نیچے کوئی تکیہ وغیرہ رکھ لے تاکہ منہ قبلے کے سامنے  
ہو جائے اور اگر پہلو پر لیٹے خواہ داہنے پر یا بائیں پہلو پر تب بھی درست ہو بشرطیکہ منہ  
قبلے کی طرف ہو اور سر سے رکوع سجدے کا اشارہ کرنا چاہئے سجدے کا اشارہ رکوع کے  
اشارے سے جھکا ہوا ہو۔ آنکھ یا ابرو وغیرہ کے اشارے سے سجدہ کرنا کافی نہیں۔

(در مختار وغیرہ)

اگر کوئی عورت دروزہ میں مبتلا ہو مگر پوش حواس قائم ہوں تو اسکو چاہئے کہ بہت جلد نماز  
پڑھ لے تاخیر نہ کرے مبادا نفاس میں مبتلا ہو جائے اور نماز قضا ہو جائے ہاں اگر کھڑے  
ہو کر نماز پڑھنے میں یہ خوف ہو کہ اگر اسی حالت میں بچ پیدا ہو جائیگا تو اسکو حد نہ پہنچا تو  
بیشک پڑھے اسی طرح اگر کسی عورت کے خاص حصے سے بچے کا کچھ حصہ نصف سے کم باہر آگیا  
ہو مگر ابھی تک نفاس نہ ہو تو اسکو بھی نماز میں تاخیر کرنا جائز نہیں بیٹھے بیٹھے نماز پڑھے اور  
زمین میں کوئی گڑھا کھود کر ردی وغیرہ بچھا کر بچے کا سر اس میں رکھ دے یہ بھی نہ مکن ہو تو  
اشاروں سے نماز پڑھ لے۔ (خزانۃ الروایات وغیرہ)

اگر کوئی مریض سر سے اشارہ بھی نہ کر سکتا ہو تو اسکو چاہئے کہ نماز اس وقت نہ پڑھے بعد صحت کے

اسکی قضا پڑھنے کے لئے بھرا کر یہی حالت اسکی پانچ نمازوں سے زیادہ تک رہے تو اسپر ان نمازوں کی قضا بھی نہیں جیسا کہ قضا کے بیان میں گزر چکا۔

اگر کسی مریض کو رکعتوں کا شمار یا د نہ رہتا ہو تو اسپر بھی اسوقت نماز کا ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ بعد صحت کے انکی قضا پڑھنے سے مان اگر کوئی شخص اسکو بتلاتا جائے اور وہ پڑھ لے تو جائز ہے یہی حکم ہے اس شخص کا جو زیادہ بڑھاپے کے سبب سے غنوط العقل ہو گیا ہو یعنی دوسرے شخص کے بتلانے سے اسکی نماز درست ہو جائیگی اور اگر کوئی بتلانے والا نہ ملے تو وہ اپنے غالب رائے پر عمل کرے۔ (نفع الفتی)

اگر کوئی شخص نماز پڑھنے کی حالت میں بیمار ہو جائے تو اسکو چاہئے کہ باقی نماز جس طرح پڑھ سکتا ہو تمام کرے مثلاً اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہا تھا اور اب کھڑے ہونے کی طاقت نہ رہی تو بیٹھ کر پڑھے رکوع سجدے سے بھی معذور ہو گیا ہو تو اشارے سے رکوع سجدہ کرے بیٹھنے سے بھی معذور ہو گیا ہو تکیہ کرے۔

اگر کوئی معذور حالت نماز میں قادر ہو جائے تو اگر صرف قیام سے معذور تھا اور بیٹھ کر رکوع سجدہ کرتا تھا اور اب کھڑے ہونے کی قدرت ہو گئی تو باقی نماز کھڑے ہو کر تمام کرے اور اگر رکوع سجدے سے بھی معذور تھا اور اس نے اشارے سے رکوع سجدہ کرنے کا ارادہ کر کے نیت باندھی تھی مگر ابھی تک کوئی رکوع سجدہ اشارے سے ادا نہیں کیا تھا اور اب اس کو رکوع سجدے پر قدرت ہو گئی تو وہ باقی نماز اپنی رکوع سجدے کے ساتھ ادا کرے اور اگر اشارے سے کوئی رکوع سجدہ کر چکا ہو تو وہ نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اور پھر نئے سرے سے اس نماز کا پڑھنا اسپر لازم ہو گا۔

اگر کوئی شخص قرات کے طویل ہونے کے سبب کھڑے کھڑے تھک جائے اور تکلیف ہونے لگے تو اسکو کسی دیوار یا درخت یا لکڑی وغیرہ سے تکیہ لگا لینا مکروہ نہیں تراویح کی نماز میں ضعیف اور بوڑھے لوگوں کو اکثر اسکی ضرورت پیش آتی ہے۔ (شامی وغیرہ)

نفل نماز میں جیسا کہ ابتدا میں بیٹھ کر پڑھنے کا اعتنا حاصل ہو دیا ہی در میان نماز میں بھی بیٹھ جائیگا اعتنا ہو اور اس میں کسی قسم کی کراہت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

چلتی ہوئی کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے اگر یہ خوف ہو کہ چلتی ہوئی کشتی میں کھڑے ہونے سے سر گھومتے لگے گا۔

اگر کوئی کشتی دریا کے کنارے رکی ہوئی ہو تو وہ خشکی کے حکم میں ہے اور اس پر بیٹھ کر نماز کی طہ جائز نہیں اور اگر دریا کے اندر رکی ہوئی ہو اور نہ اسے اسکو جنبش و حرکت بھی ہوتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کشتی کے حکم میں ہے۔ کشتی میں نماز پڑھنے کی حالت میں استقبال قبلہ ضروری ہے اور جب کشتی اور کسی طرف پھرے کہ قبلہ بدل جائے تو نماز پڑھنے والے کو بھی پھر جانا چاہئے تاکہ استقبال قبلہ نہ جانے پائے۔ اگر استقبال قبلہ ممکن نہ ہو تو آخر وقت تک تامل کرے جب دیکھے کہ اب نماز کا وقت جاتا ہے تو پھر جس طرف چاہے نماز پڑھ دے (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص کسی جانور پر سوار ہو اور اپنے گاؤں یا شہر کی آبادی سے باہر ہو تو اسکو تمام نوافل کا سوا سنت فجر کے اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے پڑھنا جائز ہے رکوع سجدہ اشار سے کرے ایسی حالت میں استقبال قبلہ بھی شرط نہیں نہ نماز شروع کرتے وقت نہ حالت نماز میں بلکہ جس طرف وہ جانور جارہا ہو اسی طرف نماز پڑھنا چاہئے۔

اگر کسی شخص نے سواری پر نفل نماز شروع کی اور بعد اس کے بے عمل کثیر کے اس سواری سے اتر پڑا تو وہ اسی نماز کی بقیہ حصہ کو تمام کرنے سے سرے سے نماز پڑھنے کی حاجت نہیں مگر اب استقبال قبلہ ضروری ہو جائیگا اور رکوع سجدہ اشار سے کافی نہ ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنے گاؤں یا شہر سے باہر سواری پر نماز پڑھنا شروع کی تھی اور ابھی نماز تمام نہ ہونے پائی تھی کہ گاؤں یا شہر میں پہنچ گیا تو اسکو اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے اشاروں سے بقیہ نماز تمام کر لینا چاہئے اترنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

گاڑی وغیرہ کی سواری میں بھی نفل کا پڑھنا جائز ہے خواہ چلتی ہوئی گاڑی ہو یا کھڑی ہوئی فرائض اور واجبات کا کسی جانور یا گاڑی کی سواری میں پڑھنا جائز نہیں۔ ہاں اگر کوئی عہدہ ہو مثلاً سواری سے خود اتر نہ سکتا ہو یا اترنے کے بعد چڑھنا دشوار ہو یا اترنے میں کسی درندے جانور یا دشمن کا خوف ہو یا عورت کو اپنی بے حرمتی کا خوف ہو یا کچھ وغیرہ

اس قدر ہو کہ اگر نیچے آ کر نماز پڑھے تو منہ وغیرہ میں کچھ بھر جانے کا خوف ہو یا یہ خوف ہو کہ اگر آ کر نماز پڑھیں تو ساتھ کے لوگ آگے بڑھ جائیں گے اور خود تنہا رہ جائیں گے ایسی صورتوں میں اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے اشارے سے فرض اور واجب نمازوں کا پڑھنا بھی جائز ہے مگر استقبال قبلہ ضروری ہو۔ اور اگر گاڑی کا کوئی جزو جانور پر نہ ہو خواہ کھڑی ہو یا چلتی ہو جانور اسکو تسبیح یا رتبی کے سہارے سے کھینچ کر یا جو جس کا ایک سر اس جانور پر ہو اور دوسرا سر گاڑی پر تو ایسی گاڑی پر فرائض اور واجبات کا بے عذر پڑھنا بھی جائز ہے مگر کھڑے ہو کر اور استقبال قبلہ کے ساتھ۔ (شامی وغیرہ)

ریل کی سواری میں نماز پڑھنا جائز ہے خواہ فرض ہو یا نفل اور اترنے سے معذور ہو یا این بان استقبال قبلہ ضروری ہو اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (عمدۃ الرعایۃ)

اگر کھڑے ہونے میں ریل کی حرکت سے گرجا یا خوف ہو جیسا کہ بعض نامہوار کینون میں ہوتا ہے تو پھر بیٹھ کر پڑھے۔

اگر کسی کے دانتوں میں درد ہوتا ہو اور بغیر منہ میں سر دبا کر یا کوئی دوا ڈالے ہوئے درمیان سکون نہیں ہوتا تو اسکو چاہئے کہ اگر کوئی شخص لائق امامت کے بلجائے تو اس کے پیچھے نماز پڑھے ورنہ اسی حالت میں یعنی منہ میں دوا رکھے ہوئے خود ہی نماز پڑھے اور قرات وغیرہ نکرے۔ (فتاویٰ)

## مسافر کی نماز

مسافر جب اپنے شہر یا گاؤں کی آبادی سے باہر نکل جائے تو اسکو قصر یعنی چار رکعت کے فرض میں دو ہی رکعت پڑھنا واجب ہے اگر پوری چار رکعت پڑھیں گے تو گنہگار ہوگا اور دو واجب اس سے ترک ہونگے ایک قصر دوسرے قعدہ اخیرہ کے بعد فوراً اسلام پھیرنا اس لئے کہ پہلا قعدہ مسافر کے حق میں قعدہ اخیرہ ہو اسکے بعد اسکو فوراً اسلام پھیرنا چاہئے تھا اور اس نے نہیں پھیرا بلکہ کھڑا ہو گیا تو تین رکعت یا دو رکعت کے فرائض میں قصر نہیں ہے۔ (درمختار وغیرہ)

مسافر اگر چار رکعت فرض پڑھے گا تو پہلی دو رکعتیں اسکی فرض ہو جائیں گی اور دوسری نقل۔ اگر کوئی شخص اس مسافت کو چہ متوسط چال سے تین دن سے کم میں نہیں طے ہو سکتی کسی تیز سواری کے ذریعے سے مثل گھوڑے یا ریل وغیرہ کے تین دن سے کم میں طے کرے تب بھی وہ مسافر سمجھا جائیگا۔ متوسط چال سے مراد آدمی یا اونٹ کی متوسط رفتار ہو۔ تین دن کی مسافت سے یہ مراد ہو کہ صبح سے دوپہر تک چلے نہ یہ کہ صبح سے شام تک اسی لئے ہم نے اس مسافت کا اندازہ ساٹھ میل کیا ہو جیسا کہ اوپر لکھ چکے صبح سے دوپہر تک آدمی متوسط چال سے بیس میل سے زیادہ نہیں چل سکتا۔

سفر خواہ جائز ہو یا ناجائز مثلاً کوئی شخص جو رسی کی غرض سے یا کسی کے قتل کے ارادے سے یا کوئی غلام اپنے مولیٰ کی بے اجازت یا کوئی لڑکا اپنے والدین کی خلاف مرضی سفر کرے ہر حال میں اسکو قصر کرنا چاہئے۔

مسافر کو اس وقت تک قصر کرنا چاہئے جب تک اپنے وطن اصلی نہ پہنچ جائے یا کسی مقام پر کم سے کم پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد نہ کرے بشرطیکہ وہ مقام ٹھہرنے کے لایق ہو۔ اگر کوئی شخص پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے تو اسکو قصر کرنا چاہئے۔ اسی طرح اگر پندرہ دن کی نیت کرے مگر وہ مقام قابل سکونت نہ ہو مثلاً کوئی شخص دریا میں ٹھہرنے کی نیت کرے یا دارالحرب میں یا جنگل میں تو اس نیت کا کچھ اعتبار نہ ہوگا یا ان خانہ بدوش لوگ اگر جنگل میں بھی پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لیں تو یہ نیت صحیح ہو جائیگی اس لئے کہ وہ جنگلون میں رہنے کے عادی ہوتے ہیں۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص قبل قطع کرنے اس مقدار مسافت کے جسکا اعتبار سفر میں کیا گیا ہو کسی مقام میں ٹھہرنے کی یا اپنے وطن لوٹ جانے کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائیگا اگرچہ پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی ہو یہ سمجھا جائیگا کہ اس نے اپنے ارادہ سفر کو فسخ کر دیا (رد المحتار) ان چند محدود توں میں اگر کوئی مسافر بعد قطع کرنے مسافت سفر کے پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہر جائے تو وہ مقیم نہ ہوگا اور قصر کرنا اس پر واجب رہیگا (۱) ارادہ پندرہ دن ٹھہرنے کا نہ ہو مگر کسی وجہ سے بے قصد و ارادہ زیادہ ٹھہرنے کا اتفاق ہو جائے (۲) کچھ نیت ہی کی ہو

بلکہ امروز فرامین اسکا ارادہ و مان سے چلے جائیگا ہو خواہ اسی پس و پیش میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ بھی ٹھہر جائے (۴) پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے مگر وہ مقام قابل سکونت نہ ہو۔ (۵) پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے مگر دو مقام میں بشرطیکہ ان دونوں مقاموں میں اسقدر فاصلہ ہو کہ ایک مقام کے اذان کی آواز دوسرے مقام میں نہ جاسکتی ہو مثلاً دس روز تک مخطیہ میں رہنے کا ارادہ کرے اور پانچ روز بیٹی میں مکہ سے بیٹی تین میل کے فاصلہ پر ہو۔ اور اگر رات کو ایک مقام میں رہنے کی نیت کرے اور دن کو دوسرے مقام میں تو جس موضع میں رات کو ٹھہرنے کی نیت کرنی ہو وہ اسکا وطن اقامت ہو جائیگا و مان اسکو قصر کی اجازت نہوگی اب دوسرا موضع جبین دن کو رہتا ہو اگر اس پہلے موضع سے سفر کی مسافت پر ہو تو و مان جانے سے مسافر ہو جائیگا درنہ مقیم رہے گا اور اگر ایک موضع دوسرے موضع سے اسقدر قریب ہو گا کہ ایک جگہ کی اذان کی آواز دوسری جگہ جاسکتی ہو تو وہ دونوں موضع ایک سمجھے جائیں گے اور ان دونوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کے ارادے سے مقیم ہو جائیگا۔ (۵) خود اپنے سفر وغیرہ میں دوسرے کا تابع ہو مثلاً عورت اپنے شوہر کے ساتھ سفر میں ہو یا لازم اپنے آقا کے ساتھ یا لڑکا اپنے باپ کے ساتھ ان سب صورتوں میں اور ان کے اشل میں اگر یہ لوگ پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر لیں تب بھی مقیم نہونگے اور ان پر قصر واجب رہیگا مان اگر وہ لوگ جنکے یہ تابع ہیں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیں تو یہ بھی مقیم ہو جائیں گے خواہ یہ لوگ ارادہ کرین یا نہین بشرطیکہ ان لوگوں کے ارادے کا ان کو علم ہو جائے اگر ان لوگوں کے ارادے کا انکو علم نہ ہو تو یہ لوگ مقیم نہون گے مسافر ہی رہیں گے یہاں تک کہ انکو علم ہو جائے۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

مقیم کی اقتداء مسافر کے پیچھے ہر حال میں درست ہے خواہ ادا نماز ہو یا قضا اور مسافر امام جب دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیرے تو مقیم مقتدی کو چاہئے کہ اپنی نماز اٹھ کر تمام کر لے اور اس میں قرات نہ کرے بلکہ چپ کھڑا رہے اس لئے کہ وہ لاحاق ہو اور قعدہ اولی اس مقتدی پر بھی فرض ہوگا۔ مسافر امام کو مستحب ہو کہ اپنے مقتدیوں کو بعد سلام کے فوراً اپنے مسافر ہونے کی اطلاع کر دے۔ (در مختار وغیرہ)

مسافر بھی مقیم کی اقتدار کر سکتا ہو مگر وقت کے اندر بعد وقت کے نہیں اس لئے کہ مسافر جب مقیم کی اقتدار کر لیا تو بہ تبعیت امام کے پوری چار رکعت یہ بھی پڑھ لیا اور امام کا اقتدار دلی نفل ہو گا اور اس کا فرض امام کی تحریرہ تعدہ ادنیٰ کے نفل ہونے کے ساتھ ہوگی اور مسافر مستثنیٰ کی اسکی فرضیت کے ساتھ پس فرض پڑھنے والے کی اقتدار نفل پڑھنے والے کے پیچھے ہوئی اور یہ درست نہیں۔ (در مختار۔ رد المحتار)

مسافر فجر کی سنتوں کو ترک نہ کرے اور مغرب کی سنت کا بھی نہ ترک کرنا بہتر ہے اور باقی سنتوں کے ترک کا اختیار ہے مگر بہتر یہ ہے کہ اگر چل رہا ہو اور اطمینان نہ ہو تو نہ پڑھے ورنہ پڑھ لے۔ (رد المحتار۔ در مختار)

ایک وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہو یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں تمام عمر سکونت کے واسطے سے مقیم تھا بعد اسکے اُس نے اُس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں اسی نیت سے سکونت اختیار کی تو اب یہ دوسرا مقام وطن اصلی ہو جائیگا اور پہلا مقام وطن زریگا یہاں تک کہ اگر ان دونوں مقاموں میں سفر کی سافت ہو اور اس وقت مقام سے سفر کر کے پہلے مقام میں جائے تو مقیم نہوگا۔ (در مختار وغیرہ)

وطن اصلی وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں چند روز کی سکونت اختیار کرے بعد اسکے اپنے وطن اصلی میں جائے تو متحدان پہنچتے ہی مقیم ہو جائیگا۔

وطن اقامت وطن اصلی میں جانے سے باطل ہو جاتا ہو یعنی جب وطن اقامت سے وطن اصلی میں پہنچ جائیگا تو مقیم ہو جائیگا پھر جب وہاں سے اُس وطن اقامت میں جائے تو مقیم نہوگا وہاں پھر وہاں پہونچکر اگر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو دوبارہ وطن اقامت ہو جائیگا اور وطن اقامت وطن اقامت سے بھی باطل ہو جاتا ہے یعنی اگر کوئی شخص ایک مقام میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت سے اقامت کرے بعد اسکے اس مقام کو چھوڑ دے اور جاکے اُس کے ... دوسرے مقام میں اسی نیت کے ساتھ اقامت کرے تو وہ پہلا مقام وطن زریگا وہاں جانے سے مقیم نہوگا۔

اگر کوئی مسافر کسی نماز کے وقت گودہ اخیر وقت ہو جس میں عرن تحریرہ کی گنجائش ہو پندرہ دن

اقامت کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا اور اگر ابھی تک اس وقت کی نماز نہ پڑھی ہو اور چار رکعت والی نماز ہو تو اسے قصر جائز نہیں اور اگر قصر کے ساتھ پڑھ چکا ہو تو پھر اعادہ کی حاجت نہیں (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی مسافر حالت نماز میں اقامت کی نیت کرے خواہ اول نماز میں یا درمیان میں یا اخیر میں مگر جہدہ سہو یا اسلام سے پہلے تو اسکو وہ نماز پوری پڑھنا چاہئے اس میں قصر جائز نہیں۔ مان اگر نماز کا وقت گزر جائے کے بعد نیت کرے یا لاحق ہو تو اسکی نیت کا اثر اس نماز میں ظاہر نہ ہوگا اور یہ نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اسکو قصر کرنا اس میں واجب ہوگا مان بعد اس نماز کے البتہ اس کو قصر جائز نہ ہوگا۔ مثال (۱) کسی مسافر نے ظہر کی نماز شروع کی بعد ایک رکعت پڑھنے کے وقت گزر گیا بعد اس کے اس نے اقامت کی نیت کی تو یہ نیت اس نماز میں اثر نہ کریگی اور یہ نماز اسکو قصر سے پڑھنا ہوگی۔ (۲) کوئی مسافر کسی مسافر کا مقتدی ہوا اور لاحق ہو گیا پھر جب اپنی گئی ہوئی رکعتیں ادا کرنے لگا اس نے اقامت کی نیت کر لی تو اس نیت کا اثر اس نماز پر کچھ نہ پڑے گا اور یہ نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اسکو قصر سے پڑھنا ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

## خوف کی نماز

جب کسی دشمن کا سامنا ہو نیوالا ہو خواہ وہ دشمن انسان ہو یا کوئی درندہ جانور یا کوئی اثر دہا وغیرہ اور ایسی حالت میں سب مسلمان یا بعض لوگ بھی ملکر جماعت سے نماز نہ پڑھ سکیں اور سوار یوں سے اتر نیکی بھی مہلت نہ ہو تو سب لوگوں کو چاہئے کہ سوار یوں پر بیٹھے بیٹھے اتر دیں تہا نماز پڑھ لیں استقبال قبلہ بھی اس وقت شرط نہیں مان اگر دو آدمی ایک ہی سوار پر بیٹھے ہوں تو وہ دونوں جماعت کو لیں اور اگر اسکی بھی مہلت نہ ہو تو معذور ہیں اس وقت نماز نہ پڑھیں اطمینان کے بعد اسکی قضا پڑھ لیں۔

عہد بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کی ایسی ہی مجبوری کی حالت میں چار وقت کی نماز احزاب کی طوائف میں قضا ہو گئی تھی جسکو آپ نے بعد اطمینان کے ادا کیا ۱۲



اور اگر یہ ممکن ہو کہ کچھ لوگ ملکر جماعت سے نماز پڑھ سکیں اگرچہ سب آدمی نہ پڑھ سکتے ہوں تو ایسی حالت میں انکو جماعت نہ چھوڑنا چاہئے اس بناء پر سے نماز پڑھیں۔ تمام مسلمانوں کے دو حصے کر لئے جائیں ایک حصہ دشمن کے مقابلے میں رہے اور دوسرا حصہ نماز شروع کرے اگر تین یا چار رکعت کی نماز ہو جیسے ظہر۔ عصر۔ مغرب۔ عشا بشرطیکہ یہ لوگ مسافر نہ ہوں اور قصر نہ کریں تو جب امام دو رکعت نماز پڑھ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے لگے ورنہ ایک ہی رکعت کے بعد یہ حصہ چلا جائے جیسے فجر جمعہ۔ عیدین کی نماز یا ظہر۔ عصر عشا کی نماز قصر کی حالت میں۔ اور دوسرا حصہ وہاں سے آکر امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھے امام کو ان لوگوں کے آئینکا انتظار کرنا چاہئے پھر جب بقیہ نماز امام تمام کر چکے تو تنہا سلام پھیر دے اور یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور پہلے لوگ پھر بیان آکر اپنی بقیہ نماز پڑھے قرات کے تمام کر لین اس لئے کہ وہ لوگ لاحق ہیں پھر یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور دوسرا حصہ بیان آکر اپنی نماز قرات کے ساتھ تمام کرے اس لئے کہ وہ لوگ سبق ہیں۔ حالت نماز میں دشمن کے مقابلے میں جاتے وقت یا وہاں سے نماز تمام کرنے کے لئے آتے وقت پیادہ چلنا چاہئے اگر سوار ہو کر چلیں گے تو نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے کہ یہ عمل کثیر ہو اور عمل کثیر کی اسیقہ راجازت دی گئی ہے جس کی سخت ضرورت ہو۔ اگر امام تین یا چار رکعت دالی نماز میں پہلے حصے کے ساتھ ایک رکعت

محض یہ قاعدہ نماز پڑھنے کا خلاف قیاس ہو اس میں بہت عمل کثیر کرنا ہوتا ہے قبیلے سے بھی انحراف ہوتا ہے مگر چونکہ احادیث میں نیز قرآن مجید میں یہ طریقہ نماز طرف کا وارد ہو گیا ہے اس لئے مشروع رکھا گیا قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ طریقہ جائز ہے انکے نزدیک یہ طریقہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ خاص تھا آپ کے بعد پھر اس طریقہ سے نماز پڑھنا جائز ہو۔ بحوالہ العلم نے ارکان اربعہ میں اسی رائے کو پسند کیا ہے مگر جہد دلائل بیان کئے ہیں وہ قابل شک ہیں نہیں ہیں ایک دلیل انکی یہ ہے کہ قرآن مجید میں اس طریقہ نماز کو حضرت کے زمانے کے ساتھ خاص کیا ہے اور انھیں سے خطاب کر کے کہا ہے کہ جب تم کسی لشکر میں ہو اور نماز پڑھاؤ تو یہ طریقہ کو کسی دوسرے کو اجازت نہیں دی مگر درحقیقت اس آیت سے خصوصیت نہیں ثابت ہو سکتی بہت سی آیتیں ایسی ہیں جن میں حضرت سے خطاب کیا گیا ہے اور مراد تقیم ہو واللہ اعلم ۱۲۔

دوسرے کے ساتھ دو یا تین رکعت پڑھیں گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (شامی)  
 دوسرے حصے کا امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر چلا جانا اور پہلے حصہ کا پھر بیان اگر اپنی  
 نماز تمام کرنا اس کے بعد دوسرے حصے کا یہیں اگر نماز تمام کرنا مستحب اور افضل ہے یہ بھی  
 جائز ہے کہ پہلا حصہ نماز پڑھ کر چلا جائے اور دوسرا حصہ امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر  
 اپنی نماز دہین تمام کر لے تب دشمن کے مقابلے میں جائے جب یہ لوگ دینان پہنچ جائیں  
 تو پہلا حصہ اپنی نماز دہین پڑھ لے بیان نہ آوے۔ (در مختار۔ شامی وغیرہ)

یہ طریقہ نماز پڑھنے کا اس وقت کے لئے ہے کہ جب سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنا  
 چاہتے ہوں مثلاً کوئی بزرگ شخص ہو اور سب چاہتے ہوں کہ اسی کے پیچھے نماز پڑھیں  
 ورنہ بہتر یہ ہو کہ ایک حصہ ایک امام کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے اور دشمن کے مقابلے  
 میں چلا جائے پھر دوسرا حصہ دوسرے شخص کو امام بنا کر پوری نماز پڑھ لے۔

اگر یہ خوف ہو کہ دشمن بہت ہی قریب ہو اور جلد بیان پہنچ جائے گا اور اس خیال سے  
 ان لوگوں نے پہلے قاعدے سے نماز پڑھی بعد اسکے یہ خیال غلط نکلا تو ان کو اس نماز  
 کا اعادہ کر لینا چاہئے اس لئے کہ وہ نماز نہایت سخت ضرورت کے وقت خلاف قیاس  
 عمل کثیر کے ساتھ شروع کی گئی ہے بے ضرورت شدیدہ اس قدر عمل کثیر مفید نماز ہے۔

اگر کوئی ناجائز لڑائی ہو تو اس وقت اس طریقہ سے نماز پڑھنے کی اجازت نہیں۔ مثلاً  
 باغی لوگ بادشاہ اسلام پر چڑھائی کریں یا کسی دنیاوی غرض سے کوئی کسی سے لڑے تو  
 ایسے لوگوں کے لئے اس قدر عمل کثیر معاف نہ ہوگا۔

نماز خلاف جہت قبلے کی طرف شروع کر چکے ہوں کہ اتنے میں دشمن بھاگ جائے تو ان کو  
 چاہئے کہ فوراً قبلے کی طرف پھر جائیں ورنہ نماز نہ ہوگی۔

اگر اطمینان سے قبلے کی طرف نماز پڑھ رہے ہوں اور اسی حالت میں دشمن آجائے تو فوراً  
 انکو دشمن کی طرف پھر جانا چاہئے اور اس وقت استقبال قبلہ شرط نہ رہیگا۔

اگر کوئی شخص دریا میں پینر رہا ہو اور نماز کا وقت اخیر ہو جائے تو اسکو چاہئے کہ اگر ممکن ہو  
 تو تھوڑی دیر تک اپنے ہاتھ پیر کو جنبش نہ دے اور اشاروں سے نماز پڑھ لے۔

بیان تک پہنچتی نمازوں کا اور ان کے تعلقات کا ذکر تھا۔ اب چونکہ مجد اعداد سے فراغت ملی لہذا نماز جمعہ کا بیان لکھا جاتا ہے اس لئے کہ نماز جمعہ بھی اعظم شعائر اسلام ہے اور اسی لئے عیدین کی نماز سے اسکو مقدم کیا گیا ہے۔

## نماز جمعہ کا بیان

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو نماز سے زیادہ کوئی عبادت پسند نہیں اور اسی واسطے کسی عبادت کی اسقدر سخت تاکید اور فضیلت شریعت صافیہ میں وارد نہیں ہوئی اور اسی وجہ سے پروردگار عالم نے اس عبادت کو اپنے ان غیر متناہی نعمتوں کے ادا اپنے شکر کے لئے جنکا سلسلہ ابتدائی پیدائش سے آخر وقت تک بلکہ موت کے بعد اور قبل پیدائش کے بھی منقطع نہیں ہوتا ہر دن میں پانچ وقت مقرر فرمایا ہے۔ اور جسے کے دن چونکہ تمام دنوں سے زیادہ نعمتیں فائز ہوئی ہیں حتیٰ کہ حضرت آدم علیہ السلام جو انسانی نسل کے لئے اصل اول ہیں اسی دن پیدا کئے گئے لہذا اس دن ایک خاص نماز کا حکم ہوا اور ہم اور جماعت کی حکمتیں اور فائدے بھی بیان کر چکے ہیں اور یہ بھی ظاہر ہو چکا ہے کہ جس قدر جماعت زیادہ ہو اسی قدر ان فوائد کا زیادہ ظہور ہوتا ہے اور یہ اسی وقت ممکن ہے کہ جب مختلف مخلوق کے لوگ اس مقام کے اکثر باشندے ایک جگہ جمع ہو کر نماز پڑھیں اور ہر روز پانچوں وقت یہ امر سخت تکلیف کا باعث ہوتا ان سب وجوہ سے شریعت نے ہفتے میں ایک دن ایسا مقرر فرمایا جس میں مختلف مخلوق اور گائون کے مسلمان آپس میں جمع ہو کر اس عبادت کو ادا کریں اور چونکہ جمعہ کا دن تمام دنوں میں افضل و اشرف تھا لہذا یہ تخصیص اسی دن کے لئے کی گئی۔

الگلی امتوں کو بھی خدا تعالیٰ نے اس دن عبادت کا حکم فرمایا تھا مگر انھوں نے اپنی پستی سے اس میں اختلاف کیا اور اس سرکشی کا یہ نتیجہ ہوا کہ وہ اس سعادت عظمیٰ سے محروم رہے اور یہ فضیلت بھی اسی امت کے حصے میں پڑی۔ یہود نے سینچہ کا دن مقرر کیا اور مسلمانوں سے کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے پیدا کرنے سے فراغت کی تھی۔

نصاری نے التوار کا دن مقرر کیا اس خیال سے کہ یہ دن ابتدائے آفرینش کا ہو چنانچہ  
ایک یہ دونوں فرستے ان دونوں دنوں میں بہت اہتمام کرتے ہیں اور تمام دنیا کے کام  
چھوڑ کر عبادت میں مصروف رہتے ہیں۔ نصرانی سلطنتوں میں التوار کے دن اسی سبب  
تمام دفاتر میں تعطیل ہو جاتی ہے۔

نماز جمعہ کی فرضیت حضرت مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کو مکہ ہی میں معلوم ہو گئی تھی مگر غلبہ کفار کے  
سبب اسکے ادا کرنا کاموقع نہ ملتا تھا بعد ہجرت کے مدینہ منورہ میں تشریف لاتے ہی  
آپ نے نماز جمعہ شروع کر دی آپ کے تشریف لانے سے پہلے اسعد بن زرارہ رضی اللہ  
نے مدینہ منورہ میں اپنے اجتہاد صائب اور کشف صادق سے نماز جمعہ شروع  
کر دی تھی۔ (فتح الباری)

## جمعہ کے فضائل

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام دنوں سے بہتر جمعہ کا دن ہے اسی میں حضرت آدم  
پیدا کئے گئے اور اسی دن وہ جنت میں بھیجے گئے اور اسی دن جنت سے باہر لائے گئے  
اور قیامت کا وقوع بھی اسی دن ہوگا۔ (صحیح مسلم)

علماء میں اختلاف ہے کہ جمعہ کا دن افضل ہو یا عرفہ کا یعنی ذی الحجہ کی نوین تاریخ مگر اس حدیث  
سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کا دن تمام دنوں سے بہتر ہے بل عرفہ بھی داخل ہے۔

(۲) امام احمد رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا شب جمعہ کا مرتبہ لیلۃ القدر  
سے بھی زیادہ ہے اس لئے کہ اسی شب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ ماجدہ کے شکم طاهر  
میں جلوہ افروز ہوئے اور حضرت کا تشریف لانا اس قدر خیر و برکت دنیا و آخرت کا سبب  
ہوا جس کا شمار وجاب کوئی نہیں کر سکتا۔ (اشعۃ اللمعات شرح فارسی مشکوٰۃ)

(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر کوئی مسلمان اس وقت  
اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو ضرور قبول ہو۔ (صحیح بخاری۔ صحیح مسلم)

علماء مختلف ہیں کہ یہ ساعت جب کا ذکر حدیث میں گزرا اس وقت ہو شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے

شرح سفر السعاده میں چالیس قول نقل کئے ہیں مگر ان سب میں دو قولوں کو ترجیح دی ہے ایک یہ کہ وہ ساعت خطبہ پڑھنے کے وقت سے نماز کے ختم ہونے تک ہو دوسرے یہ کہ وہ ساعت اخرون میں ہو اور اس دوسرے قول کو ایک جماعت کثیرہ نے اختیار کیا ہو۔ اور بہت احادیث صحیحہ اسکی موید ہیں۔ شیخ دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا جمعے کے دن کسی خادمہ کو حکم دیتی تھیں کہ جب جمعے کا دن ختم ہونے لگے تو ان کو خبر دے تاکہ وہ اسوقت ذکر اور دعائیں مغفول ہو جائیں۔ (اشعۃ اللمعات)

(۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے سب دنوں میں جمعے کا دن افضل ہو اسی دن صومچھوٹا جائیگا اور اسی دن تمہارا مال سیر سامنے پیش کی جائیگا صحابہ و غرض کیا رسول اللہ اپنے گنہگاروں کو کیا جانے گا حالانکہ آپ کی ہڈیاں بھی نہ ہوں گی حضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کا بدن حرام کر دیا ہے۔ (ابوداؤد)

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاہد سے مراد جمعے کا دن ہو کوئی دن جسے سے زیادہ بزرگ نہیں اس میں ایک ساعت ایسی ہو کہ کوئی مسلمان اس میں دعا نہیں کرتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہو اور کسی چیز سے پناہ نہیں مانگتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اسکو پناہ دیتا ہو۔ (ترمذی)

شاہد کا لفظ سورہ بروج میں واقع ہو اللہ تعالیٰ نے اس دن کی قسم کھائی ہو۔ وَالسَّمَاءِ فَاتُ الْبُرُوجِ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ وَشَهِدُوا مَشْهُودًا

(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعے کا دن تمام دنوں کا سردار اور اللہ پاک کے نزدیک سب سے بزرگ ہو اور عید الفطر اور عید النضی سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسکی عظمت ہے۔ (ابن ماجہ)

(۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسلمان جمعے کے دن یا شب جمعہ کو مرتا ہو اللہ تعالیٰ اسکو عذاب قبر سے محفوظ رکھتا ہو۔ (ترمذی)

عہ بعض علما کے نزدیک تین مرتبہ صومچھوٹا جائیگا مگر اکثرین کے نزدیک دو مرتبہ ایک مرتبہ سب لگے جائیگا دوسری مرتبہ پھر سب زندہ ہو جائیں گے ۱۲ عہ قسم ہوا آسمان کی جس میں برق ہیں اور قسم ہوا یوم موعود (قیامت) کی اور قسم ہوا شاہ (جمعہ) کی اور شہد (عرفہ) کی۔ ۱۲

(۸) ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ آیہ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ کی تلاوت فرمائی لے کر پاس ایک یہودی بیٹھا ہوا تھا اس نے کہا کہ اگر ہم پر ایسی آیت اترتی تو ہم اس دن کو عید بنالیتے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت دو عیدوں کے دن اتری تھی جسے کا دن اور عرفے کا دن یعنی ہکو پنا سکی کیا حاجت اس دن تو خود ہی دو عیدین تھیں۔

(۹) نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعے کا اتہام بخشنے سے کرتے تھے شب جمعہ کو فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات سفید رات ہو اور جمعہ کا دن روشن دن ہو۔ (مشکوٰۃ)

(۱۰) قیامت کے بعد جب اللہ تعالیٰ مستحقین جنت کو جنت میں اور مستحقین دوزخ کو دوزخ میں بھیج دے گا اور یہی دن وہاں بھی ہونگے اگرچہ وہاں دن رات نہ ہونگے مگر اللہ تعالیٰ ان کو دن اور رات کی مقدار اور گھنٹوں کا شمار تعلیم فرما دے گا اور جب جمعہ کا دن آئے گا اور وہ وقت ہوگا جو وقت سلمان دینا میں جمعہ کی نماز کے لئے نکلتے تھے ایک سادی آواز دے گا کہ اے اہل جنت مزید کے جنگل میں چلو وہ ایسا جنگل ہو جس کا طول و عرض سوا خدا کے کوئی نہیں جانتا وہاں شک کے ڈھیر ہوں گے آسمان کے برابر بلند انبیاء علیہم السلام نور کے منبروں پر بیٹھائے جائیں گے اور مومنین یا قوت کی کرسیوں پر پس جب سب لوگ اپنے اپنے مقام پر بیٹھ جائیں گے حق تعالیٰ ایک ہوا بھیجے گا جس سے وہ شک و وہاں ڈھیر ہو گا اور یہاں وہ ہوا اس شک کو ان کے کپڑوں کے اندر لیجائے گی اور منہ میں اور بائوں میں لگائے گی وہ ہوا اس شک کے لگانیکا طریقہ اس عورت سے بھی زیادہ جانتی ہو جو کو تمام دنیا کی خوشبوئیں دی جائیں پھر حق تعالیٰ حالانکہ عرش کو حکم دے گا کہ عرش کو ان لوگوں کے درمیان میں لیجا کر رکھو پھر ان لوگوں کو خطاب کر کے فرمائے گا کہ اے میرے بندوں جو خیب پر ایمان لائے ہو حالانکہ جبکہ دیکھا نہ تھا اور میرے پیغمبر کی تصدیق کی اور میرے حکم کی اطاعت کی اب کچھ مجھ سے مانگو یہ دن مزید یعنی زیادہ انعام کرنیکا ہو سب لوگ ایک زبان کہیں گے کہ اے پروردگار ہم تجھ سے خوش ہیں تو بھی ہم سے راضی ہو جا حق تعالیٰ فرمایا گا کہ اے اہل جنت اگر میں تم سے راضی نہ ہوتا تو تم کو اپنی بہشت میں نہ رکھتا اور کچھ مانگو یہ دن مزید کا ہو تب سب لوگ مستحق اللسان ہو کر عرض کریں گے کہ اے پروردگار ہم کو اپنی صورت زیادہ دکھا دے کہ ہم تیری

مقدس ذات کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لین پس حق سبحانہ پر دے اٹھا دیگا اور ان لوگوں پر ظاہر ہو جائیگا اور اپنے جلال جہان آرا سے ان لوگوں کو گھیر لیگا اگر اہل جنت کے لئے یہ حکم نہ ہو چکا ہوتا کہ یہ لوگ کبھی جلائے نہ جائیں تو بیشک وہ اس نور کی تاب نہ لاسکیں اور جلیجین پھر ان سے فرمائیگا کہ اب اپنے اپنے مقامات پر واپس جاؤ اور ان لوگوں کا حسن و جلال اس جلال حقیقی کے اثر سے دنا ہو گیا ہو گا یہ لوگ اپنی بی بیوں کے پاس آئیں گے نہ بی بیان ان کو دیکھیں گی نہ یہ بی بیوں کو تھوڑی دیر کے بعد جب وہ نور جو انکو چھپائے ہوئے تھا بڑھ جائیگا تب یہ پسین ایک دوسر کو دیکھیں گے ان کی بیبیان کہیں گی کہ جاتے وقت جیسی صورت تمھاری تھی وہ اب نہیں یہ لوگ جواب دین گے کہ مان یہ اس سبب سے کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدس کو ہم پر ظاہر کیا تھا اور ہم نے اس جلال کو اپنی آنکھوں سے دیکھا (شرح سفر السعاده) دیکھئے جمعے کے دن کتنی بڑی نعمت ملی۔

(۱۱) ہر روز دوپہر کے وقت دوزخ تیز کی جاتی ہو مگر جمعے کی برکت سے جمعے کے دن نہیں تیز کی جاتی۔ (احیاء العلوم)

(۱۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جمعے کو ارشاد فرمایا کہ اے مسلمانوں اس دن کو اللہ تعالیٰ نے عید مقرر فرمایا ہو پس اس دن غسل کو داور جس کے پاس خوشبو ہو وہ خوشبو لگائے اور سواک کو اس دن لازم کرو۔ (ابن ماجہ)

## جمعے کے آداب

(۱) ہر مسلمان کو چاہئے کہ جمعے کا اہتمام پختہ سے کرے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے پختہ کے دن بعد عصر کے استغفار وغیرہ زیادہ کرے اور اپنے پہننے کے کپڑے صاف کر رکھے اور خوشبو گھر میں نہ ہو اور ملکن ہو تو اسی دن لا کر رکھ لے تاکہ پھر جمعہ کے دن ان کاموں میں اسکو مشغول ہونا نہ پڑے۔ بزرگان سلف نے فرمایا ہو کہ سب سے زیادہ جمعے کا فائدہ اسکو ملے گا جو اسکا منتظر رہتا ہو اور اسکا اہتمام پختہ سے کرتا ہو اور سب سے زیادہ بد نصیب وہ ہو جو کو یہ بھی نہ معلوم ہو کہ جمعہ کب ہو جئے کہ صبح کو لوگوں سے پوچھے کہ

آج کون دن ہو اور بعض بزرگ شب جمعہ کو زیادہ اہتمام کی غرض سے جامع مسجد ہی جا کے رہتے تھے۔ (احیاء العلوم)

(۲) پھر جمعہ کے دن بعد نماز فجر کے غسل کرے سر کے بالوں کو اور بدن کو خوب صاف کرے اگر کوئی شخص فجر کی نماز سے پہلے غسل کرے تو سنت ادا نہ ہوگی۔ اور سواک کرنا بھی اس دن بہت تفصیلت رکھتا ہو۔

(۳) جمعہ کے دن بعد غسل کے عمدہ سے عمدہ کپڑے جو اسکے پاس ہوں پہنے اور ممکن ہو تو خوشبو لگائے اور ناخن وغیرہ بھی کتروائے۔

(۴) جامع مسجد میں بہت سویرے چائے جو شخص جتنے سویرے جائیگا اسی قدر اسکو ثواب زیادہ ملیگا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن فرشتے دروازے پر کھڑے ہوتے ہیں اور سب سے پہلے جو آتا ہے اس کو پھر اس کے بعد دوسرے کو اسی طرح درجہ بدرجہ سب کا نام لکھتے ہیں سب سے پہلے جو آیا اسکو ایسا ثواب ملتا ہے جیسے اس کی راہ میں اونٹ قربانی کرنا یا ایکو اس کے بعد پھر جیسے گائے کی قربانی کرنے میں پھر جیسے مرغ کی قربانی میں پھر جیسے اس کی راہ میں کسی کو اونٹ امداد دیا جائے پھر جب خطبہ ہونے لگتا ہو تو فرشتے وہ دفتر بند کر لیتے ہیں اور خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ (صحیح بخاری - صحیح مسلم)

اگلے زمانہ میں صبح کے وقت اور بعد فجر کے راستے گلیاں بھری ہوئی نظر آتی تھیں تمام لوگ اتنے سویرے سے جامع مسجد جاتے تھے اور سخت ازدحام ہوتا تھا جیسے عید کے دنوں میں پھر

عہ ہمارے امام صاحب کے نزدیک یہ غسل سنت ہو کہہ ہو اور بعض علما اسکے وجوب کے قابل ہیں احادیث میں اسکی بہت تاکید آئی ہو مگر چونکہ بعض احادیث میں ترک غسل کی اجازت بھی آگئی ہو ایسے وہ تاکید وجوب کے ہر ایک پہنچگی کے لیے ضرورت شدیدہ سنت ہو کہہ کو بھی ترک کرنا گناہ ہو۔ اہل مدینہ جب کسی کو گالی دیتے تھے تو یہ کہتے تھے کہ تو اس سے بھی زیادہ ناپاک ہو جو جمعہ کے دن غسل نہ کرے۔ (احیاء العلوم) حضرت عثمان ایک دن کسی وجہ سے غسل نہ کر سکے حضرت فاروق نے خطبہ پر چھنے ہی کی حالت میں انکو ٹوکا۔ رضی اللہ عنہما ۱۲

ف صیح یہ جو کہ یہ غسل نماز کے لئے سنت ہو جن لوگوں پر نماز بعد فرض نہیں ان پر غسل بھی سنو نہیں چاہیں کہ جن چاہیں نہ کریں واللہ اعلم۔ (بحر الرایت - شرح وقایہ وغیرہ)



جب یہ طریقہ جاتا رہا تو لوگوں نے کہا کہ یہ پہلی بدعت ہے جو اسلام میں پیدا ہوئی یہ لکھکر امام غزالی فرماتے ہیں کہ کیوں نہیں شرم آتی مسلمانوں کو یہود اور نصاریٰ سے کہ وہ لوگوں کی عبادت کے دن یعنی یہود و مسیح کو اور نصاریٰ کو اپنے عبادت خانوں اور گرجا گھروں میں کیسے سویرے جاتے ہیں اور طالبان دنیا کتنے سویرے بازاروں میں خرید و فروخت کے لئے پہنچ جاتے ہیں پس طالبان دین کیوں پیشقدمی نہیں کرتے۔ (احیاء العلوم)

در حقیقت مسلمانوں نے اس زمانے میں اس مبارک دن کی قدر بالکل گھٹا دی انکو یہ بھی خبر نہیں ہوتی کہ آج کون دن ہے اور اس کا کیا مرتبہ ہے۔ افسوس وہ دن جو کسی زمانے میں مسلمانوں کے نزدیک عید سے بھی زیادہ تھا اور جس دن پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فخر تھا اور جو دن اگلی استون کو نصیب نہ ہوا تھا آج مسلمانوں کے ہاتھ سے اُسکی ایسی ذلت اور ناقدری ہو رہی ہے خدا کی دی ہوئی نعمت کو اس طرح ضائع کرنا سخت ناشکری ہے جس کا وبال ہم اپنی ناکوں سے دیکھ رہے ہیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ سٰجِدُوْنَ۔

(۵) جمعہ کی نماز کے لئے پیادہ پا جانے میں ہر قدم پر ایک سال روزہ رکھنے کا ثواب ملتا ہے۔ (ترمذی)

(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورہ الم سجدہ اور اہل علی لان پڑھتے تھے لہذا انھیں سورہ تون کو جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سنت سمجھکر پڑھا کر کے کبھی کبھی ترک بھی کر دے تاکہ لوگوں کو وجوب کا خیال نہ ہو۔

(۷) جمعہ کی نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سورہ جمعہ اور سورہ منافقین یا سج اسم ربک الاعلیٰ اور اہل اناک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے۔

(۸) جمعہ کے دن خواہ نماز سے پہلے یا پیچھے سورہ کہف پڑھنے میں بہت ثواب ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جو کوئی سورہ کہف پڑھے اس کے لئے عرش کے نیچے سے آسمان کے برابر بلند ایک نور ظاہر ہوگا کہ قیامت کے اندھیرے میں اس کے کام آئے گا اور اس جمعہ سے پچھلے جمعہ تک جتنے گناہ اس سے ہوئے تھے سب معاف ہو جائیں گے۔ (شرح سفر العادۃ)

علمائے لکھا ہے کہ اس حدیث میں گناہ ضعیفہ مراد ہیں اس لئے کہ کبیرہ بے توبہ کے نہیں  
سعاف ہوتے والد عالم و ہوا رحم الراحمین۔

(۹) جمعہ کے دن درود شریف پڑھنے میں بھی اور دنوں سے زیادہ ثواب ملتا ہو اسی لئے  
احادیث میں وارد ہوا ہو کہ جمعہ کے دن درود شریف کی کثرت کرو۔  
اسکے علاوہ ہر عبادت کا ثواب جمعہ کے دن زیادہ ملتا ہو۔

## نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید

نماز جمعہ فرض عین ہو قرآن مجید اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہو اور عظیم  
شعائر اسلام سے ہو منکر اسکا کافر اور بے عذر اسکا تارک فاسق ہو۔

(۱) قوله تعالى - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا دُعِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى  
ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

جب نماز جمعہ کے لئے اذان کہی جائے تو تم لوگ اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت  
چھوڑ دو یہ تمہارے لئے بہتر ہو اگر تم جانو۔ ذکر سے مراد اس آیت میں نماز جمعہ اور اس کا  
خطبہ ہو دوڑنے سے مقصود نہایت اہتمام کے ساتھ جانا ہو۔

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل اور طہارت بقدر امکان  
کرے بعد اسکے اپنے بالوں میں تیل لگائے اور خوشبو کا استعمال کرے اسکے بعد نماز کے لئے  
چلے اور جب مسجد میں آئے تو کسی آدمی کو اسکی جگہ سے اٹھا کر نہ بیٹھے پھر حجتہ رنواقل  
اس کی قیمت میں ہوں پڑھے پھر جب امام خطبہ پڑھنے لگے تو سکوت کرے تو گزشتہ  
جمعہ سے اس وقت تک کے گناہ اس شخص کے معاف ہو جائیں گے۔ (صحیح بخاری)

(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی جمعہ کے دن خوب غسل کرے اور سویرے  
مسجد میں پیادہ پا جائے سوار ہو کر نہ جائے پھر خطبہ سننے اور اس درمیان میں کوئی نلو  
فعل نہ کرے تو اسکو ہر قدم کے عوض میں ایک سال کمال کی عبادت کا ثواب ملیگا ایک  
سال کے روزوں کا اور ایک سال کی نمازوں کا۔ (ترمذی)

(۴) ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جتنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا کہ لوگ نماز جمعہ کے ترک سے باز رہیں ورنہ خدا تعالیٰ انکے دلوں پر غمہ کر دیگا پھر وہ سخت غفلت میں پڑ جائیں گے۔ (صحیح مسلم)

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص تین جگہ سستی سے یعنی بے عذر ترک کر دیتا ہے اس کے دل پر اللہ تعالیٰ ہر کر دیتا ہے (ترمذی) اور ایک روایت میں ہے کہ خداوند عالم اس سے بیزار ہو جاتا ہے۔

(۶) طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نماز جمعہ جماعت کے ساتھ ہر مسلمان پر حق واجب ہو مگر چار پر غلام عورت لڑکا بیٹا۔ (ابوداؤد)

(۷) ابن سعد رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تارکین جمعہ کے حق میں فرمایا کہ میرا مہم ارادہ ہوا کہ کسی کو اپنی جگہ امام کروں اور خود ان لوگوں کے گھروں کو جلاؤں جو نماز جمعہ میں حاضر نہیں ہوتے۔ (صحیح مسلم)

اسی مضمون کی حدیث ترک جماعت کے حق میں وارد ہوئی ہے جو حکوم ادب پر لکھ چکے ہیں۔

(۸) ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص بے ضرورت جمعے کی نماز ترک کر دیتا ہے وہ منافق لکھ دیا جاتا ہے ایسی کتاب میں کہ جو تغیر و تبدل سے بالکل محفوظ ہو (شکوۃ) یعنی اس کے نفاق کا حکم ہمیشہ ریگامان اگر توبہ کرے۔ یا ارحم الراحمین اپنی محض عنایت سے معاملہ فرماؤ تو وہ دوسری بات ہے۔

(۹) جابر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اسکو جمعے کے دن نماز جمعہ پڑھنا ضروری ہو مگر بیض اور مسافر اور عورت اور لڑکا اور غلام پس اگر کوئی شخص لغو کام یا تجارت میں مشغول ہو جائے تو خداوند عالم بھی اس سے اعراض فرماتا ہے اور وہ بے نیاز اور محمود ہو۔ (شکوۃ)

یعنی اسکو کسی کی عبادت کی پروا نہیں نہ اسکا کچھ فائدہ ہے اسکی ذات بہمہ صفت موصوف ہے کوئی اسکی حمد و ثنا کرے یا نہ کرے۔

(۱۵) ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا جس شخص نے اپنے درپے کئی جمعے ترک کر دیئے پس اُس نے اسلام کو پس پشت ڈال دیا۔ (اشعۃ اللمعات)

(۱۱) ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ ایک شخص مر گیا اور وہ جمعے اور جماعت میں شریک نہ ہوا تو اتنا اسکے چوتھس آپ کیا فرماتے ہیں انھوں نے جواب دیا کہ وہ دوزخ میں ہے پھر وہ شخص ایک مہینے تک برابر اُن سے یہی سوال کرتا رہا اور وہ یہی جواب دیتے رہے۔ (احیاء العلوم)

ان احادیث سے سرسری نظر کیے بغیر یہ نتیجہ بخوبی نکل سکتا ہے کہ نماز جمعے کی سخت تاکید شریعت میں ہے اور اسکے تارک پر سخت سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔ کیا اب بھی کوئی شخص بعد دعویٰ اسلام کے اس فرض کے ترک کرنے پر جرات کر سکتا ہے۔

## نماز جمعے کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مقیم ہونا۔ سفر نماز جمعہ واجب نہیں۔

(۲) صحیح ہونا مریض پر نماز جمعہ واجب نہیں۔ جو مرض جامع مسجد تک پیادہ پا جانے سے مانع ہو اسی مرض کا اعتبار بڑھ چاہئے کی وجہ سے اگر کوئی شخص کمزور ہو گیا ہو کہ مسجد تک نہ جاسکے یا ناہیا ہو یہ سب لوگ مریض سمجھے جائیں گے اور نماز جمعہ ان پر واجب ہوگی (مسلم) آزاد ہونا غلام پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

(۴) مرد ہونا عورت پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

(۵) جماعت کے ترک کرینے جو عذر اور پر بیان ہو چکے ہیں ان سے خالی ہونا۔ اگر ان عذروں میں سے کوئی عذر موجود ہو تو نماز جمعہ واجب نہ ہوگی۔ مثال (۱) پانی بہت زور سے برستا ہو۔ (۲) کسی مریض کی تیمارداری کرتا ہو (۳) مسجد جانے میں کسی دشمن کا خوف ہو۔

(۶) اور نمازوں کے واجب ہونے کی جو شرطیں اوپر ہم ذکر کر چکے ہیں وہ بھی اس میں معتبر ہیں یعنی عاقل ہونا بالغ ہونا مسلمان ہونا۔

یہ شرطیں جو بیان ہوئیں نماز جمعے کے واجب ہونے کی تھیں۔ اگر کوئی شخص باوجود پناے جانے

ان شرطوں کے نماز جمعہ پڑھنے تو اس کی نماز ہو جائیگی یعنی ظہر کا فرض اسکے قیام سے اگر تر جائیگا مثلاً کوئی سافر یا کوئی عورت نماز جمعہ پڑھے۔

## نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱۲) عصر۔ گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ درست نہیں۔ ہاں اگر کوئی گاؤں شہر سے اس قدر قرب ہو کہ وہاں سے نماز جمعہ پڑھنے کے لئے اگر کوئی شخص آئے تو دن ہی دن میں اپنے گھر واپس جاسکے تو ایسا مقام بھی عصر کے حکم میں ہو اور وہاں کے لوگوں پر بھی نماز جمعہ فرض ہو۔ (شرح سفر السعاده) عصر۔ فقہاء کی اصطلاح میں اس مقام کو کہتے ہیں جہاں ایسے مسلمان جن پر نماز جمعہ واجب ہے

عہد یہ مذہب حنفیہ کا جو امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ایسا مقام شرط ہے جہاں چائیں وہ آزاد مکلف رہتے ہوں امام مالک کے نزدیک وہ جگہ شرط ہے جہاں علی ہر موی بستی اور سجادہ دار بنادر ہو ملاحظہ کہ باتفاق صحیح علیہ السلام ائمہ اربعہ مجتہدین ملت ایت رضیت جمیعہ کا حکم بارے میں مطلق نہیں بلکہ ضرور کوئی خاص مکان مراد ہو اور جو کہ حضرت علی مرتضیٰ سے مسند عبد الرزاق وغیرہ میں بندہ جمعی مری کی گمان ہے فرمایا جہاں در تشریف بھی نہیں مگر معراج میں اس شخصے عصر کی شرط کی۔ اور صحابہ سے منقول نہیں کہ انھوں نے کسی گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ پڑھی ہو مخرج الترمذی حضرت علی کی اس حدیث پر اگرچہ بعض محدثین حج کی ہر گز وہ قابل اعتبار نہیں بعض محدثین اکی ہا یک میں علما یعنی محدث القاری شرح معجم بخاری میں لکھتے ہیں کہ جو روزی گناہ کہ حدیث علی کا ضعف متفق علیہ ہو شاید وہ مطلع نہیں ہو اس مذہب چھوٹے حجاج ہیں اور اس مذہب چھوٹے جویر سے منقول راوی ہیں اس کو وہ مذہب ہر اگر یہ محدثین انکو معلوم ہو جائیں تو ایسا نہ کہتے۔ بعض لوگوں نے اس حدیث کو حلقی زرد یا ہر ایک کے نزدیک ہر جگہ نماز جمعہ درست گاؤں ہو یا شہر اور بخاری کی اس حدیث سے کہ ابن عباس نے فرمایا کہ سب پہاڑ جمعہ جو مسجد نبوی کے بقاع ہوا جو ان میں تھا جو ایک قرہ یہ جو کون کا اسوجہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ قرہ کا اطلاق شہر پر ہی آیا ہو خود قرآن مجید میں بھی ایسا حال ملتا ہے سورہ یوسف میں ہے شہر کو اور سورہ لیس میں انطاکیہ شہر کو قرہ لکھا ہوا سورہ اعداء علم ۱۷۔

عہد عصر کی تعریف میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ جہاں حاکم اور قاضی رہتا ہو جو محدود و غیر محدود جاری کرے بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ جہاں دس ہزار آدمی رہتے ہوں۔ بعض نے یہ کہ جہاں ہر پیشے والا اپنے پیشے کو چلا سکے۔ بعض نے یہ کہ جہاں اس قدر لوگ رہتے ہوں کہ اگر کوئی دشمن آئے یہاں پر کرے تو وہ اسے دفع پر قادر ہوں بعض نے یہ کہ جہاں ہر روز کوئی نہ کوئی فوت پیدائش ہو مگر اکثر فقہاء کے نزدیک مختار اور تمام مشاہیرین کا منقول یہ ہی قول ہے جو چہ ہوئے لکھا ۱۷ (بحر الرائق - خزائن الفقہین - فتاویٰ ناہیدہ)

اس قدر ہون کہ اگر حسب مکر زمان کی کسی بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو اس مسجد میں ان سبکی گنجائش نہ ہو اس مسجد سے مراد جمعہ مسجد نہیں ہے بلکہ یہ جو قری غازی کی مسجد مراد ہے۔

جس مقام میں یہ تعریف صادق ہو وہ مصر اور جہان نہ صادق ہو وہ قریہ ہے (خرائتہ المصنفین) بحوالہ این۔ مختصر وقایہ وغیرہ

(۳) دارالاسلام۔ دارالحرب تین نماز جمعہ درست نہیں۔ دارالاسلام وہ مقام ہے جہاں کاباؤ شاہ مسلمان ہو یا وہاں احکام اسلام جاری ہوں اور کافروں کی طرف سے کوئی مزاحمت احکام شرعیہ میں نہ ہوتی ہو اور اہل اسلام وہاں باطن و آمان بلا اجازت کفار کے رہ سکتے ہوں جہاں یہ باتیں نہ ہوں وہ دارالحرب ہے۔

جو مقام کسی زمانے میں دارالاسلام تھا اُس کے دارالحرب ہونے میں تین شرطیں ہیں۔ (۱) اس میں کفر کے احکام علانیہ جاری ہونے لگیں۔ (۲) دارالحرب سے متصل ہو اس کے اور دارالحرب کے درمیان میں کوئی دوسرا شہر نہ ہو۔ (۳) کوئی مسلمان اس میں بغیر امان کفار نہ رہ سکے۔ (خرائتہ المصنفین)

(۴) بادشاہ اسلام یا اس کی طرف سے کسی شخص کا موجود ہونا۔ ان جن مقامات میں کفار کا

عہ ہندوستان کو بعض لوگ دارالحرب سمجھتے ہیں حالانکہ دارالحرب کی تعریف اس پر کسی طرح صادق نہیں آتی مولانا عبدالحی صاحب مرحوم کے فتوے میں کوئی فتویٰ اس مسئلے کی تحقیق و تفصیل میں موجود ہیں جن میں انھوں نے فقہاء کی عبارتیں اس معنی کی نقل کی ہیں کہ جو شہر اچھل کفار کے قبضے میں ہیں وہ دارالاسلام ہیں اس لئے کہ ان احکام اسلام جاری ہیں اور کفار کی طرف سے سخت ترین ہوتی و امام علم ۱۲ عہدہ یہ شرط اس معنی سے لگائی ہے کہ نماز جمعہ ایک بہت بڑی جامع کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جس میں قریہ کو لوگ موجود ہیں اور تشدد و فساد کا بھی خوف نہ ہو لہذا اگر کوئی شخص بادشاہ کی طرف سے موجود ہو گا تو یہ شرط اسی کے ساتھ لگائی جائے گی اور انتظام درست رہیگا ایسے بعض فقہانے لکھا ہے کہ بادشاہ کا مسلمان ہونا بھی شرط نہیں بعض نے اس شرط کی حاجت کی ہے کہ یہ شرط صرف احتیاطی عقلی پر نہ ہو کہ اسے شرعاً نماز جمعہ پر شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ بعض نے یہ دلیل بھی پیش کی ہے کہ جس زمانے میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ باغیوں کے بغیر یہ شرط تھی جیسے کہ نماز جمعہ انکی اجازت اور موجودگی کی پڑھی گئی اور اگر نماز جمعہ کے صحیح ہونے کے لئے بادشاہ کی اجازت وغیرہ شرط ہوتی تو وہ لوگ جو علم تھے کیوں قتل کرتے۔ مگر یہ قطعاً دلیل نہیں ہو سکتا حالت عذر و عیسیٰ میں ہمارے فقہانے ہی اس شرط کو ساقط کر دیا ہے واللہ اعلم

قبضہ ہوا اور وہاں کے قاضی اور حاکم سب کا فرمان و مان یہ شرط نہیں شلا ہمارے زمانے میں ہندوستان کا یہی حال ہو لہذا یہاں کے لئے یہ شرط نہیں مسلمان خود ہی جمع ہو کر نماز پڑھ لیں درست ہو۔ (رد المحتار)

(۴) ظہر کا وقت - وقت ظہر سے پہلے اور اسکے بعد نماز جمعہ درست نہیں حتیٰ کہ اگر نماز جمعہ پڑھنے کی حالت میں وقت جاتا رہے تو نماز فاسد ہو جائیگی اگرچہ قعدہ اخیرہ بقدر تشہد کے جو چکا ہو اور اسی وجہ سے نماز جمعہ کی قضا نہیں پڑھی جاتی۔

(۵) خطبہ - یعنی لوگوں کے سامنے ائمہ کا ذکر کرنا خواہ صرف سبحان اللہ یا الحمد للہ کہہ دیا جائے اگرچہ صرف اس قدر یہ کثرت کرنا بوجہ مخالفت سنت کے مکروہ ہو۔ (در مختار وغیرہ)

(۶) خطبے کا نماز سے پہلے ہونا - اگر نماز کے بعد خطبہ پڑھا جائے تو نماز نہ ہوگی۔

(۷) خطبے کا وقت ظہر کے اندر ہونا وقت آنے سے پہلے اگر خطبہ پڑھ لیا جائے تو نماز نہ ہوگی۔

(۸) جماعت یعنی امام کے سوا کم سے کم تین آدمیوں کا شروع خطبے سے نماز ختم ہونے تک موجود رہنا گو وہ تین آدمی جو خطبے کے وقت تھے اور ہوں اور نماز کے وقت اور مگر یہ تین آدمی ایسے ہوں جو امامت کر سکیں اگر صرف عورت یا نابالغ لڑکے ہوں تو نماز نہ ہوگی (بحوالہ اربع - بزار یہ - رد المحتار)

اگر سجدہ کرنے سے پہلے لوگ چلے جائیں اور تین آدمیوں سے کم باقی رہ جائیں یا کوئی نہ رہ جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی مان اگر سجدہ کرنے کے بعد چلے جائیں تو پھر کچھ حرج نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۹) عام اجازت کے ساتھ علی الاشتہار نماز جمعہ کا پڑھنا - کسی خاص مقام میں چھپ کر نماز جمعہ پڑھنا یا کسی ایسے مقام میں نماز جمعہ پڑھی جائے جہاں عام لوگوں کو آنہ کی اجازت نہیں یا جو مسجد کے دروازے بند کر لئے جائیں تو نماز نہ ہوگی۔

عہ بعض لوگوں نے جو کہ نماز زوال سے پہلے ہی جائز رکھی ہو حالانکہ کسی حدیث سے ثابت نہیں بخاری اور مسلم کی حدیثوں میں صاف مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھا کرتے تھے واللہ اعلم بالصواب۔

یہ شرائط جو بیان ہوئے نماز کے صحیح ہونے کے تھے اگر کوئی شخص باوجود نیائے جانے ان شرائط کے نماز جمعہ پڑھے تو اسکی نماز نہ ہوگی یعنی ظہر کا فرض اس کے ذمے سے نہ اترے گا نماز ظہر پھر اسکو پڑھنا ہوگی اور چونکہ یہ نماز داخل ہوگی اور نفل کا اس اہتمام سے پڑھنا مکروہ ہو لہذا ایسی حالت میں نماز جمعہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہو۔ (رد المحتار)

## خطبے کے مسائل

جب سب لوگ جماعت میں آجائیں تو امام کو چاہئے کہ منبر پر بیٹھ جائے اور مؤذن اس کے سامنے کھڑے ہو کر اذان کہے بعد اذان کے فوراً امام کھڑے ہو کر خطبہ شروع کرے۔

خطبہ پڑھنے والے کا بالغ ہونا شرط نہیں اگر کوئی نابالغ لڑکا خطبہ پڑھ دے تب بھی جائز ہو۔ (درمختار وغیرہ)

خطبے میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا فرض ہو اگر نکیا جائے تو وہ خطبہ معتبر نہ ہوگا اور نماز جمعہ کی شرط ادا نہ ہوگی۔ یا اگر صرف الحمد للہ یا سبحان اللہ کہہ لیا جائے مگر نہ خطبے کی نیت سے تب خطبہ ادا نہ ہوگا۔

خطبے میں بارہ چیزیں مستحسن ہیں (۱) خطبہ پڑھنے کی حالت میں خطبہ پڑھنے والے کو کھڑا رہنا۔ (۲) دو خطبے پڑھنا (۳) دونوں خطبوں کے درمیان میں اتنی دیر تک بیٹھنا کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکیں (۴) دونوں حدیثوں سے طہارت کی حالت میں خطبہ پڑھنا (۵) خطبہ پڑھنے کی حالت میں منہ لوگوں کی طرف رکھنا۔ (۶) خطبہ شروع کرنے سے پہلے اپنے دل میں اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہنا (۷) خطبہ ایسی آواز سے پڑھنا کہ لوگ سن سکیں (۸) خطبے میں ان آٹھ قسم کے مضامین ہونا۔ اللہ تعالیٰ کا شکر اور اسکی تعریف۔ خداوند عالم کی وحدت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رسالت کی شہادت۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و تحیات و نصیحت۔ قرآن مجید کی آیتوں یا کسی سورت کا پڑھنا۔ دوسرے خطبے میں پھر ان سب چیزوں کا اعادہ کرنا۔ دوسرے خطبے میں بجا و عطا نصیحت کے مسالوں کے لئے دعا کرنا۔ (۹) خطبے کو زیادہ طویل نہ کرنا بلکہ نماز جمعہ کم رکھنا۔ (۱۰) خطبہ منبر پر پڑھنا اگر منبر نہ ہو تو کسی لالچی وغیرہ پر ماتھہ رکھ کر پڑھنا۔ ماتھہ کا



ہاتھ پر رکھ لینا جیسا کہ بعض لوگوں کی ہمارے زمانے میں عادت ہے منقول نہیں - (۱۱۹)  
 دونوں خطبوں کا عربی زبان میں ہونا۔ کسی اور زبان میں خطبہ پڑھنا یا اس کے ساتھ کسی اور  
 زبان کے اشعار وغیرہ ملا دینا جیسا کہ ہمارے زمانے میں بعض عوام کا دستور ہے خلاف سنت  
 ہو کر وہ اور مکروہ تحریمی ہی - (۱۲۰) خطبہ سننے والوں کو قہقہہ رو ہو کر بیٹھنا۔

دوسرے خطبے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آل و اصحاب ازواج منکھرات خصوصاً خلفاء راشدین  
 اور حضرت حمزہ و عباس رضی اللہ عنہم کے لئے دعا کرنا مستحب ہو۔ پادشاہ وقت کے لئے بھی دعا کرنا  
 جائز ہو مگر اسکی ایسی تعریف کرنا جو غلط ہو مکروہ تحریمی ہی - (دیکھو الرایت - در مختار وغیرہ)  
 جب امام خطبے کے لئے آٹھ کھڑا ہو اسوقت سے کوئی نماز پڑھنا یا آپس میں بات چیت کرنا  
 مکروہ تحریمی ہے مان قضا نماز کا پڑھنا اسوقت بھی جائز بلکہ واجب ہو پھر جب تک امام خطبہ  
 ختم نہ کر دے یہ سب چیزیں ممنوع ہیں۔

جب خطبہ شروع ہو جائے تو تمام حاضرین کو اسکا استماع واجب ہو خواہ امام کے نزدیک بیٹھے  
 ہوں یا دور اور کوئی ایسا فعل کرنا جو سننے میں مغل ہو مکروہ تحریمی ہو اور کھانا پینا بات چیت کرنا چلنا  
 پھرنا سلام یا سلام کا جواب یا تسبیح پڑھنا کسی کو شرعی مسئلہ بتانا جیسا کہ حالت نماز میں ممنوع ہے  
 ویسا ہی اسوقت بھی ممنوع ہو مان خطیب کو جائز ہو کہ خطبہ پڑھنے کی حالت میں کسی شرعی مسئلہ بتا دے  
 اگر کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور خطبہ شروع ہو جائے تو جماعت حال کر نیچے طریقے پر عمل کرے۔ (غزالیہ المقتنین)

عہد بادریدیکہ صد بابلاجم صحابہ کے زمانہ میں فتح ہو گئے تھے اور وہ ان کے لوگ عربی سے بالکل واقف نہ تھے مگر وہی اپنے انکے  
 لئے خطبہ انگلی زبان میں نہیں بدلا اور عربی زبان میں پڑھائے معنی شرح موطا میں ہو کہ جب بنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے خلفاء  
 رضی اللہ عنہم انکے تابعین وغیرہ کے خطبوں کو دیکھتا تو ہمیں چند چیزیں معلوم ہوئیں اللہ تعالیٰ کی حمد اور وحدت اور رسالت کی تہنیت  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور مسلمانوں کو تقویٰ کی نصیحت قرآن مجید کے کسی آیت کی تلاوت سنانے کے لئے دعا اور خطبے کا عربی ہونا  
 بسبب ان قرآن مسلمانوں کے شرق سے مغرب تک اس عربی خطبے پر باوجودیکہ اکثر ملکوں میں حاضرین عجیب ہوتے تھے فقط اور ہمارے  
 فقہاء کو لکھتے ہیں کہ خطبہ فارسی زبان میں جائز ہو اسکا یہ مطلب ہو کہ نماز جمعہ کی شرط ادا ہو جائیگی نہ یہ کہ بالکل غالی اور گستاخ  
 ہو زیادہ تفصیل اس مسئلے کی مولانا شیخ عبدالحی عکرمی کے رسالہ الکام انقائس میں موجود ہے وادہ اعلم ۱۱  
 عہد مگر یہ ضروری ہو کہ اگر کچھ کہے تو عربی زبان میں ہو کسی اور زبان میں کہے گا تو مکروہ ہو گا ۱۲۔

دونوں خطبہ میں کے درمیان میں بیٹھنے کی حالت میں امام کو یا مقتدیوں کو ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مکروہ تحریمی ہی یا ان بے ہاتھ اٹھانے ہوئے اگر دل میں دعا مانگی جائے تو جائز ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب سے منقول نہیں۔

رمضان کے اخیر جمعے کے خطبہ میں وداع و فراق رمضان کے مضامین پڑھنا اگرچہ جائز ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب سے منقول نہیں نہ کتب فقہ میں کہیں اس کا پتہ ہے لہذا اسپر مدامت کرنا جس سے عوام کو اس کے سنت ہونیکا خیال پیدا ہونے چاہئے۔

ہمارے زمانے میں اس خطبہ پر ایسا التزام ہو رہا ہو کہ اگر کوئی نہ پڑھے تو وہ مورد لعن ہوتا ہے اور اس خطبہ کے سنت میں اہتمام بھی زیادہ کیا جاتا ہے۔ (روح الامان) خطبہ کا کسی کتاب وغیرہ سے دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک اگر خطبہ میں آئے تو مقتدیوں کو اپنے دل میں درود شریف پڑھ لینا جائز ہے۔

## نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ جمعے کے دن

اسم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ اس غرض سے نہیں نقل کرتے کہ لوگ اسی خطبہ پر التزام کر لیں بلکہ روش اور طریقہ معلوم ہونے کے لئے مان کبھی کبھی بغرض تبرک و اتباع اس کے مقدس الفاظ بھی خطبہ میں شامل کر لئے جایا کرین تو مناسب ہے۔ بہتر یہی ہے کہ ہر مرتبہ نیا خطبہ پڑھا جاسکے اور لوگوں کو جن مسائل کی زیادہ ضرورت ہو خطبہ میں بیان کئے جایا کرین۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ میں اولہائی آخرہ الہی تک کسی کتاب میں ہماری نظر سے نہیں گزرانا کہ کچھ خطبے کے لوگوں نے نقل کئے ہیں۔

عہ بعض لوگ اس زمانے میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں اور طذیب کہ مسکون جھٹتے ہیں۔ مان چونکہ بعض لوگ اس طرح کہتے ہیں کہ جیسے کی وہ ساعت میں دعا قبول ہوتی ہو ایسے الگ آہٹ اپنے دل میں دعا مانگ لے تو کچھ مضائقہ نہیں ہاتھ اٹھا کر نہ چاہئے احادیث میں صاف تصریح موجود ہے کہ حضرت آنسو کچھ کلام کرتے تھے نہ دعا نہ غیر دعا شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہ نے شرح سفر السعاده وغیرہ میں اس مسئلے کو صاف لکھ دیا ہے واللہ اعلم ۱۲

عادت شریف یہ تھی کہ جب سب لوگ جمع ہو جاتے اس وقت آپ تشریف لاتے اور حاضرین کو سلام کرتے اور حضرت بلالؓ اذان کہتے جب اذان ختم ہو جاتی آپ کھڑے ہو جاتے اور منہ خطبہ شروع فرمادیتے جب تک منبر نہ بنا تھا کسی لائٹھی یا مکان سے ہاتھ کو سہارا دے لیتے تھے اور کبھی کبھی اُس لکڑی کے ستون سے جو محراب کے پاس تھا جہاں آپ خطبہ پڑھتے تھے تکیہ لگا لیتے تھے بعد منبر بن جانے کے پھر کسی لائٹھی وغیرہ سے سہارا دینا منقول نہیں۔  
 دو خطبہ پڑھتے اور دونوں کے درمیان میں کچھ تھوڑی دیر بیٹھ جاتے اور اس وقت کچھ کلام نکرتے نہ دعائیں لگتے جب دوسرے خطبے سے آپ کو فراغت ہوتی حضرت بلالؓ امانت لیتے اور آپ نماز شروع فرماتے خطبہ پڑھتے وقت حضرت کی آواز بلند ہو جاتی تھی اور بار بار آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں سلم میں ہر کہ خطبہ پڑھتے وقت حضرت کی ایسی حالت ہوتی تھی جیسے کوئی شخص کسی دشمن کے لشکر سے جو عنقریب آنے چاہتا ہو اپنے لوگوں کو خبر دیتا ہو۔ اکثر خطبے میں فرمایا کرتے تھے کہ **بَعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ** اور بیچ کی انگلی اور شہادت کی انگلی کو

عہ بقول صحیح یہ سبھی منبر بنایا گیا منبر بنانے کا قصہ یہ ہو کہ رضیہ من ایک انصاریہ تھیں جبکہ غلام بنار تھا ان کے پاس حضرت کا ارشاد پہنچا کہ بہتر ہوتا اگر تم اپنے غلام سے میرے لئے ایک منبر بنوادیتیں حسب الارشاد انہوں نے ایک منبر لکڑی کی لکڑی سے جس میں تین سیڑھیاں تھیں بنوا کر مسجد شریف میں بھیج دیا جس مقام پر اب منبر شریف ہو میں وہ مقدس منبر رکھ دیا گیا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس منبر پر خطبہ پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے وہ متون جس سے پہلے آپ تکیہ لگا لیتے تھے حضرت کے فراقِ محبت سے فریاد کرنے لگا اور ایسی آواز سے رو یا کہ جیسے اوٹنی بولتی ہو بخاری کی روایت میں ہو کہ جیسے رونا ہمارا کا چپ کیا جائے تمام صحابہ کے حال سے رونے لگے حضرت منبر سے اتر پڑے اور اس ستون کو اپنے سینے سے لگا لیا یہاں تک کہ اس کا رونامو قوت ہو گیا یہ روایت بہت صحیح اور مشہور ہے بعض نے کہا کہ یہ تو اترا ہوا ایک مرتبہ حضرت سادہ رضی اللہ عنہ نے اس مقدس منبر کو اپنے زمانہ خلافت میں شام بجا بجا کر جیسے ہی وہ منبر اپنی جگہ سے اٹھایا گیا آفتاب میں سخت گرہن پڑ گیا کہ ستارے نظر آنے لگے اس حال کو دیکھ کر وہ اپنے ارادے سے باز رہے۔ ۱۵۷ ہجری میں جب مسجد شریف میں آگ لگی تھی وہ منبر جل گیا ۱۲ (شرح سفر السعاده)  
 عہ میں اور قیامت اس طرح ساتھ بھیجا گیا ہوں جیسے یہ دوا انگلیاں ۱۳۔

ملا دیتے تھے اور بعد اسکے فرماتے تھے اَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْمَصَدِّقِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْرَقَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ أَنَا وَالْغُلَّةُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِمْ مَنْ تَرَكَ مَا لَا فَلَاحُ لَهُ وَمَنْ تَرَكَ دُنْيَا أَفْضِيَا عَاثَلِيَّ -

کبھی یہ خطبہ پڑھتے تھے یا اَیُّهَا النَّاسُ تَوَكُّبُوا قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا وَابَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَیْکُمْ وَبِکُنْ بِکُمْ بِکَثْرَةِ ذِکْرِ کَلِمَةٍ لَمْ تَكُنْ بِهَا الصَّلَوةُ بِاللَّسْتُمْ بِالْعَلَانِیَةِ تَوَجُّدُوا وَتَحَمُّدُوا وَتَوَكُّبُوا أَنْ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَیْکُمْ الْجُمُعَةَ مَكْتُوبَةً فِي مَقَامِی هَذَا فِي شَکْهِی هَذَا فِي عَامِی هَذَا إِلَى یَوْمِ الْقِیَمَةِ مَنْ وَجَدَ إِلَیْهِ سَبِيلًا مَنْ تَوَكَّلَ فِي حَیَاتِی أَوْ بَعْدَی جُودًا وَیَحْفَا فَاحِهَا وَلَمْ إِمَامًا حَبِیْبًا وَعَادِلًا فَلَا جَمَعَ اللَّهُ عَشْمُکُمْ وَلَا بَارَکَ لَکُمْ فِي أُمْرِی الْأَوَّلَا صَلَوةٌ لَکُمُ الْأَوَّلَا صَوْمٌ لَکُمُ الْأَوَّلَا زَكَاةٌ لَکُمُ الْأَوَّلَا حَجٌّ لَکُمُ الْأَوَّلَا بِرٌّ لَکُمْ حَتَّى یَتُوبَ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ الْأَوَّلَا تَوَكُّبٌ لَکُمُ الْأَوَّلَا سَرَحَلًا إِلَّا وَلَا تَوَكُّبٌ إِلَّا عَنِی مُعَاجِرًا إِلَّا وَلَا یُؤْمِنُ فَاجْرُمُوا إِلَّا أَنْ یُفْرِغَ مِنْ سَاطِئِی أَسِیْقَةُ مَسْخُطَةٍ (ابن حبان)

عہد لیکن بعد حمد و صلوة کے جس سب کلاموں سے بہتر هذا کا کلام ہو اور سب طریقوں سے اچھا طریقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور سب چیزیں بڑی نئی باتیں ہیں بریدت و دروغ میں جو میں ہر مومن کا اس کی جان بھی زیادہ دست ہر من جو شخص کچھ بل جہیز سے تو اسکے اعلا کا ہو اور اگر کچھ قرض جہیز سے یا کچھ اہل عیال تودہ میر ذمے میں ۱۲

عہد ای لوگوں تو یہ کہ موت آنیے پہلے اور جلدی کو دینک کام کرنے میں اور پورا کرو اس جہد کو جو تہا ہے اور تہا ہے پروردگار کے درمیان ہو اسکے ذکر کی کثرت اور صدقہ دینے سے ظاہر اور باطن میں اسکا ثواب پاؤ گے اور اللہ کے نزدیک تعریف کئے جاؤ گے اور رزق پاؤ گے اور جان لو کہ اللہ نے تہا ہے اور جسے کی نماز فرض کی ہے میرے اس مقام میں اسی شہر میں اسی سال میں قیامت تک بشرط امکان جو شخص اسکو ترک کرے میری زندگی میں نہ ما میرے بعد اس کی فرضیت کا انکار کر کے یا سہل انکاری سے بشرطیکہ اس کا کوئی بادشاہ جو ظالم یا عادل انقلابی پیشانیوں کو نہ در کو نہ اس کے کسی کام میں ہرکت دے سونجی نہ اس کی نماز قبول ہوگی نہ روزہ نہ زکوٰۃ نہ حج نہ کوئی نیکی بیان تک کہ توبہ کرے گا تو اللہ اس کی توبہ کو قبول کرے گا۔ سونجی نہ امامت کرے کوئی عورت کسی مرد کی نہ کوئی اعرابی یعنی جاہل کسی مہاجر یعنی عالم کی نہ کوئی فاسق کسی صالح کی لگے کہ کوئی بادشاہ جبراً ایسا کرائے جسکی تلوار اور کوڑے کا خوف ہو ۱۲



اگر کوئی دوسرا شخص امام بنایا جائے تو وہ ایسا شخص ہو جس نے خطبہ نہ پڑھا ہو اگر کوئی شخص ایسا امام بنادیا جائے جس نے خطبہ نہیں سنا تو نماز نہ ہوگی اور اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنائے تب بھی جائز نہیں ہاں بعد نماز شروع کر دینے کے اگر امام کو حدث ہو جائے اور وہ اس وقت کسی کو امام بنائے تو اس میں یہ شرط نہیں جس نے خطبہ نہیں سنا اس کا امام بنانا بھی درست ہے۔ خطبہ ختم ہوتے ہی فوراً قیامت نہ کہ نماز شروع کر دینا سنون ہے۔ خطبے اور نماز کے درمیان میں کوئی دنیاوی کام کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس کے بعد خطبے کے اعادے کی ضرورت ہے ہاں کوئی دینی کام ہو مثلاً کسی کو شرعی مسئلہ بتائے یا وضو نہ ہے اور وضو کرنے جائے یا بعد خطبے کے معلوم ہو کہ اس کو غسل کی ضرورت تھی اور غسل کرنے جائے تو کچھ کراہت نہیں نہ خطبے کے اعادے کی ضرورت۔ (در مختار۔ خزانة المفتین)

نماز جمعہ اس نیت سے پڑھی جائے تَوَيْتُ اَنْ اَصَلِّيَ رَاكِعَتِي الْفَرَّغْتُ صَلَوةَ الْجُمُعَةِ میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت فرض نماز جمعہ پڑھوں۔

بہتر یہ ہے کہ جمعے کی نماز ایک مقام میں ایک ہی مسجد میں سب لوگ جمع ہو کر پڑھیں اگرچہ ایک مقام کی متعدد مسجدوں میں بھی نماز جمعہ جائز ہے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر کوئی مسبوق قعدہ اخیرہ میں التحیات پڑھتے وقت یا سجدہ سہو کے بعد اگڑے تو اس کی شرکت صحیح ہو جائیگی اور اس کو جمعے کی نماز تمام کرنا چاہئے یعنی دو رکعت پڑھنے سے ظہر کی نماز اس کے وقت سے اتر جائیگی۔ (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)

جب کسی مقام پر جمعے کے صحیح ہونے کی کسی شرط میں شک پڑ جائے مثلاً مصر ہونے میں یا جیسا بعض علماء کے نزدیک جمعے کی نماز ایک مقام کی ایک ہی مسجد میں ہونا چاہئے تو ایسی حالت میں

عہ بعض علماء کے نزدیک جمعے کی نماز ایک مقام کی متعدد مسجد میں جائز نہیں مگر یہ قول مختار اور مشہور نہیں ہے ۱۲۔ (بحر الرائق) عہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر دوسری رکعت کا اکثر حصہ بجائے تو شرکت صحیح ہوگی اور اس کو جمعے کی نماز تمام کرنا ہوگی ورنہ اسے امام کے سلام کے بعد ظہر کی نماز تمام کرنا چاہیے مثلاً ایک رکعت امام کے ساتھ ملی ہو تو بعد امام کے سلام کے تین رکعت اور پڑھے مگر تنوی اس قول پر نہیں نہ اس کی کوئی قوی دلیل ہے۔ (بحر الرائق) عہ جب شہر برو میں دو جمعے ہونے لگے تو وہاں کے علماء نے احتیاطاً چار رکعت ظہر احتیاطی پڑھنے کا حکم لوگوں کو دیدیا۔ (فتنہ)

وہاں کے لوگوں کو بہتر یہ ہو کہ بعد جمعے کے فرض اور سنت پڑھ چکنے کے چار رکعت نیت  
ظہر احتیاطاً پڑھ لیا کریں اور اسکی نیت یوں کریں تَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَخِيَا ظَهْرًا اَدْرَاكْتُ وَقْتَهُ  
وَلَمْ اُصَلِّهِ بَعْدُ۔ مین نے ارادہ کیا کہ وہ آخری ظہر جس کا وقت مجھے ملا اور اب تک اسکو میں  
نہیں پڑھا اور دن اور اس نماز کی چار دن رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری  
نماز کا پڑھنا ضروری ہے اس کا کوئی مجبوری نہ ہے اور نہ یہ خیال کرنا کہ جمعے کی نماز ہو ہی نہیں۔ کسی زمانے  
میں اس نماز نے جاہلون کو اس خیال میں ڈال دیا تھا کہ جمعے کی نماز فرض ہی نہیں اسی سبب  
صاحب بحر الرائق لکھتے ہیں کہ میں نے کسی مرتبہ فتویٰ دیا کہ یہ نماز نہ پڑھی جائے تاکہ جاہلون  
کا اعتقاد خراب ہونے پائے

## عیدین کی نماز کا بیان

شوال مہینے کی پہلی تاریخ کو عید الفطر کہتے ہیں اور ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو عید الاضحیٰ۔ یہ دونوں  
دن اسلام میں عید اور خوشی کے دن ہیں ان دونوں دنوں میں دو در رکعت نماز پڑھ کر  
کے پڑھنا واجب ہے۔

جمعے کی نماز کے صحت و وجوب کے جو شرائط اوپر ذکر ہو چکے ہیں وہی سب عیدین کی نماز میں  
بھی ہیں۔ سو خطبے کے جمعے کی نماز میں خطبہ شرط ہے عیدین کی نماز میں شرط نہیں جمعہ کا خطبہ فرض  
ہو عیدین کا خطبہ سنت ہے مگر عیدین کے خطبے کا سننا بھی مثل جمعے کے خطبے کے واجب ہے۔  
جمعے کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھنا ضروری ہے اور عیدین کا نماز کے بعد سننا ہے۔

عید الفطر کے دن بارہ چیزیں سنون ہیں اپنی آرائش کرنا غسل کرنا مساک کرنا عہدے سے عہدہ  
کپڑے جو پاس موجود ہوں پہنا خوشبو لگانا صبح کو بہت سویرے اٹھنا عید گاہ میں بہت

عید الفطر کی نماز سلسلہ پوری میں شروع ہوئی حضرت النوافی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اہل مدینہ نے دو دن سال  
بھر میں سفر کرنے تھے کہ جن میں خوشی کیا کرتے تھے جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر وہاں تشریف لائے تو پوچھا کہ  
یہ دن کیسے ہیں لوگوں نے جواب دیا کہ ہم اسلام سے پہلے دو دن دنوں میں خوشی کیا کرتے تھے تب آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ  
نے تمکو ان کے عوض میں اس سے بہتر دوسرے دو دن دیے ہیں عید الفطر کا دن اور عید الاضحیٰ کا (بحر الرائق)





دیر تک بیٹھے جتنی دیر جمعے کے خطبے میں۔

بعد نماز عیدین کے یا بعد خطبے کے دعا مانگنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں اور اگر ان حضرات نے کبھی دعا مانگی ہو تو ضرور نقل کی جاتی۔ لہذا فرض تبلیغ، دعا مانگنا دعا مانگنے سے بہتر ہے۔

عیدین کے خطبے میں پہلے تکبیر سے ابتدا کرے پہلے خطبے میں زمرۃ اللہ اکبر کہے دوسرے میں سات مرتبہ۔ (بحوالہ اربع وغیرہ)

عید الاضحیٰ کی نماز کا بھی یہی طریقہ ہوا اور اس میں بھی وہ سب چیزیں سنون ہیں جو عید الفطر میں فرق اس قدر ہے کہ عید الاضحیٰ کی نیت میں بچائے عید الفطر کے عید الاضحیٰ کا لفظ داخل کرے اور عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کوئی چیز کھانا سنون ہو یہاں نہیں عید الفطر میں راستہ چلتے وقت آہستہ تکبیر کہنا سنون ہو اور یہاں بلند آواز سے عید الفطر کی نماز دیر کر کے پڑھنا سنون ہو اور عید الاضحیٰ کی سیر سے اذان و اقامت نہ یہاں ہونہ وہاں۔

جہاں عید کی نماز پڑھی جائے وہاں اور کوئی نماز پڑھنا مکروہ ہو نماز سے پہلے بھی اور تیچے بھی۔ مان بعد نماز کے گھر میں اگر نماز پڑھنا مکروہ نہیں اور قبل نماز کے یہ بھی مکروہ ہو۔ (بحوالہ اربع)

عورتیں اور وہ لوگ جو کسی وجہ سے نماز عید نہ پڑھیں انکو قبل نماز عید کے کوئی نفل وغیرہ پڑھنا مکروہ ہو۔ (بحوالہ اربع)

عید الفطر کے خطبے میں صدقہ فطر کے احکام اور عید الاضحیٰ کے خطبے میں قربانی کے مسائل اور تکبیر تشریق کے احکام بیان کرنا چاہیے۔

تکبیر تشریق یعنی ہر فرض عین نماز کے بعد ایک مرتبہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ الحمد کہنا واجب ہو بشرطیکہ وہ فرض جماعت سے پڑھا گیا ہو اور وہ مقام مسر ہو۔ یہ تکبیر عورت اور مسافر پر واجب نہیں مان اگر یہ لوگ کسی ایسے شخص کے

بلکہ مولانا شیخ عبدالحی رحمہ اللہ اور مولوی محمد نعیم صاحب مرحوم نے بھی اپنے فتوے میں ایسا ہی لکھا ہو ۱۲ عہد بہ مذہب امام صاحب کا ہو صاحبین کے نزدیک کوئی شرط نہیں عورت اور مسافر اور سفردہ اور قریہ میں بھی یہ تکبیر واجب صاحب بحوالہ اربع نے سراج و ملاح وغیرہ سے نقل کیا ہو کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہو لہذا بہتر یہ ہو کہ یہ بھی تکبیر کر لیا کرنا

مقتدی ہوں جس پر تکبیر واجب ہو نون پر بھی تکبیر واجب ہو جائیگی۔ (زوا المختار)  
یہ تکبیر سونے یعنی نون تاریخ کی فجر سے تیرھویں تاریخ کی عصر تک کہنا چاہئے سب قیئیں  
مماذین ہوئیں جن کے بعد تکبیر واجب ہو۔

اس تکبیر کا بلند آواز نہ تھا کہ اس سب جوان عمر میں آہستہ آواز سے کہیں (ردالمحتار)  
خازن کے بعد فوراً تکبیر پڑا جائے۔ اگر کوئی عمل منافی نماز کے عدا کرے تو قہقہہ سے ہنسنے  
بابات کر دے عذر دیا۔ ہنسا باسجد میں چلا جائے تو پھر ان چیزوں سے بہت تکبیر نہ کہنا چاہئے  
اگر کسی کچھ ہنسنے خازن کے بعد فوراً ٹوٹ جائے تو یہ بہت ہو کہ اسی حالت میں فوراً تکبیر کہہ لے  
و نہو رنے پہلے اور اگر وضو نہ کرے کہے تب بھی جائز ہے۔ (بحوالہ اریق)

یہ مذہب صحاحین کا، اور حضرت اہل بیت رضی اللہ عنہما سے بھی یہی منقول ہو نام صاحب کے نزدیک عرفی کی جڑ سے عین کی اصل تک پہنچا، اور ان دونوں ائمہ کا یہ واجب ہو، ورنہ یہی مذہب ہو، ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا جو کہ بلند آواز سے تکبیر کرتا، بدعت ہو اس سے نام صاحب نے ابن مسعود کے مذہب کو اختیار کیا لیکن عمل و ادب میں اکثر کمال اختیار کرنا بہت ہے اور اصول میں مقول ہو کہ جب کوئی چیز بدعت اور وجہ بین دائر ہو تو اس کا اختیار کیا جائے، پس سند مذکور بالا پر کے قول پر یہ کیا اور اسی پر ابن مسعود رضی اللہ عنہما

عمرہ قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرفہ کے دن سترہ کی نماز پڑھوائی اور کبیرہ شریف کہنے کو بھولی گیا تو امام ابو حنیفہ نے جو بیچے نماز میں شریک تھے تکبیر کہی صاحب بکواراتی یہ روایت نقل کر کے لکھتے ہیں کہ اس سے چند فائدے حاصل ہوئے ایک تربی مسئلہ یعنی اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقتدی کہدین دوسرے یہ کہ تعظیم استاد کی یہی ہو کہ اسکی اطاعت کرے دیکھو امام ابو یوسف امام صاحب کے حکم سے امام بن گئے یہ نہ خیال کیا کہ مجھے اپنے استاد کے ہوتے ہوئے نماز نہ پڑھانا چاہئے۔ تیسرے یہ کہ استاد کو چاہئے کہ جب اپنے کسی شاگرد کو لایق دیکھے تو دگر کے سامنے اسکی عظمت کرے تاکہ لوگ بھی اس کو بزرگ سمجھیں اور اس سے فائدہ اٹھائیں۔ چوتھے یہ کہ شاگرد کو چاہئے کہ اپنے استاد کا مرتبہ نہ بھول جائے دیکھو امام ابو یوسف استاد کی بیعت سے کبیر بھول گئے حالانکہ کئی وقت اس تکبیر کو کہتے ہوئے ہو چکے تھے ۱۲

عید الفطر کے نماز کے بعد بھی تکبیر کہہ لینا واجب ہے۔ (بحوالہ رایتی۔ رد المحتار)

عیدین کی نماز بالاتفاق متعدد ساجدین جائز ہے۔ (درمختار وغیرہ)

اگر کسی کو عید کی نماز نہ ملی ہو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو وہ شخص تنہا نماز عید نہیں پڑھ سکتا اس لئے کہ جماعت اس میں شرط ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص شریک نماز ہوا ہو اور کسی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو گئی ہو وہ بھی اس کی قضا نہیں پڑھ سکتا نہ ہی اس کی قضا واجب ہے باقی اگر کچھ اور لوگ بھی اس کے ساتھ شریک ہو جائیں تو پڑھ سکتا ہے۔

اگر کسی عذر سے پہلے دن نماز نہ پڑھی جاسکے تو عید الفطر کی نماز دوسرے دن اور عید النضح کی تیرہویں تاریخ تک پڑھی جاسکتی ہے اور یہ نماز قضا بھی جائیگی۔

عید النضح کی نماز میں بے عذر بھی تیرہویں تاریخ تک تاخیر کرنا جائز ہے مگر مکروہ ہے اور عید الفطر میں بے عذر بالکل جائز نہیں۔ (بحوالہ رایتی۔ درمختار وغیرہ)

عذر کی مثال (۱) کسی وجہ سے امام نماز پڑھنا نہ سکے۔ (۲) پانی برس نہ ہو۔ (۳) چاند کی تاریخ محقق نہ ہو اور بعد زوال کے جب وقت جاتا رہے محقق ہو جائے۔ (۴) ابر کے دن نماز پڑھی گئی ہو اور بعد ابر کھل جانے کے معلوم ہو کہ بے وقت نماز پڑھی گئی۔ (رد المحتار)

اگر کوئی شخص عید کی نماز میں ایسے وقت آکر شریک ہوا ہو کہ امام تکبیر و ن سے فراغت کر چکا ہو تو قیام میں آکر شریک ہوا ہو تو فوراً بعد نیت باندھنے کے تکبیر میں کہے اگرچہ امام قراءت شروع کر چکا ہو اور اگر رکوع میں آکر شریک ہوا ہو تو اگر نائب گمان ہو کہ تکبیر و ن کے فراغت کے بعد امام کا رکوع مل جائیگا تو نیت باندھ کر تکبیر کہہ لے بعد اسکے رکوع میں جائے اور رکوع کے ٹپنے کا خوف ہو تو رکوع میں شریک ہو جائے اور حالت رکوع میں بجائے تسبیح کے تکبیر میں کہہ لے مگر حالت رکوع میں تکبیر میں کہتے وقت ہاتھ نہ اٹھائے۔ اور اگر قبل اسکے کہ پوری تکبیر میں کہہ چکے امام رکوع سے سر اٹھائے تو یہ بھی کھڑا ہو جائے اور عید تکبیر میں رکعتی میں وہ اس سے معاف ہیں۔ (رد المحتار)

عہد ہمارے فقہاء کہتے ہیں کہ عید کی نماز کے بعد تکبیر کہنا تمام سلف سے منقول ہے اس لئے ضرور کہہ لینا چاہئے۔ صاحب رد المحتار کہتے ہیں کہ بحوالہ رایتی کی عبارت سے اس کا وجوب معلوم ہوتا ہے ۱۲

اگر کسی کی ایک رکعت عید کی نماز میں چلی جائے تو جب وہ اسکو ادا کرتے لگے تو پہلے قرأت کرنے اس کے بعد تکبیر کہے اگرچہ قاعدہ کے موافق پہلے تکبیر کہنا چاہئے تھا لیکن چونکہ اس طریقہ سے دونوں رکعتوں کی قرأت میں تکبیر فاصل ہوئی جاتی ہو اور یہ کسی کا مذہب نہیں ہو اس لئے اس کے خلاف حکم دیا گیا۔ (رد المحتار)

اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے اور رکوع میں اسکو خیال آئے تو اس کو چاہئے کہ حالت رکوع میں تکبیر کہنے پھر قیام کی طرف نہ لٹھے اور اگر لوٹ جائے تب بھی جائز ہے یعنی نماز فارغ نہ ہوگی۔

### کعبہ مکرمہ کے اندر نماز پڑھنے کا بیان

جیسا کعبہ شریف کے باہر اسکی محاذات پر نماز پڑھنا درست ہو ویسا ہی کعبہ مکرمہ کے اندر بھی نماز پڑھنا درست ہو استقبال قبلہ ہو چاہئے گا خواہ جس طرف پڑھے اسوجہ سے کہ وہاں چاروں طرف قبلہ ہو جس طرف منہ کیا جائے کعبہ ہی کعبہ ہو۔ مگر بان جب ایک طرف منہ کر کے نماز شروع کی جائے تو پھر حالت نماز میں دوسری طرف پھر جانا جائز نہیں اور جس طرح نفل نماز جائز ہو اسی طرح فرض نماز بھی۔ (رد المحتار)

کعبہ شریف کی چھت پر کھڑے ہو کر اگر نماز پڑھی جائے تو وہ بھی صحیح ہو اس لئے کہ بس مقام پر کعبہ ہو وہ زمین اور اسکی محاذی حوصہ ہو اکا آسمان تک ہو سب قبلہ ہو قبلہ کعبہ کی دیواروں میں منحصر نہیں اسی لئے اگر کوئی شخص کسی بلند پہاڑ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھے جہاں کعبہ کی دیواروں سے بالکل محاذات نہ ہو تو اسکی نماز بالاتفاق درست ہو لیکن چونکہ اس میں کعبہ کی بے تعظمی ہو اور اس سے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع بھی فرمایا ہو اسلئے

عصہ صحیح بخاری میں ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تم مکہ میں کعبہ کے اندر نفل نماز پڑھی ہو مگر چونکہ نفل اور فرض وہ دونوں استقبال قبلہ کے شرط ہوتے ہیں برابر ہیں اسلئے فرض بھی جائز ہو امام مالک نزدیک فرض نماز جائز نہیں سمجھتے کہ پیدے قبلہ کا استقبال اس صحت میں نہیں ہوتا امام شافعی اس مسئلے میں ہمارے موافق ہیں صاحب شرح وقایہ نے جو انکا خلاف نقل کیا ہو یہ صحیح نہیں ان کا مذہب کے کتابوں میں ہمارے موافق لکھا ہو۔ صاحب ہنایہ لکھتے ہیں کہ یہ لفظ صاحب شرح وقایہ کے قلم سے سہواً نکل گیا و اللہ اعلم ۱۱

مکروہ تحریمی ہوگی۔

کعبہ کے اندر تنہا نماز پڑھنا بھی جائز ہو اور جماعت سے بھی اور وہاں یہ بھی شرط نہیں کہ امام اور مقتدیوں کا منہ ایک ہی طرف ہو اس لئے کہ وہاں ہر طرف قبلہ ہو۔ ہاں یہ شرط ضرور ہو کہ مقتدی امام سے آگے بڑھ کر نہ کھڑے ہوں۔ اگر مقتدی کا منہ امام کے منہ کے سامنے ہو تب بھی درست ہو اس لئے کہ اس صورت میں وہ مقتدی امام سے آگے نہ کہا جائیگا۔ آگے جب ہوتا کہ جب دو وزن کا منہ ایک ہی طرف ہوتا مگر ہاں اس صورت میں نماز مکروہ ہوگی اس لئے کہ کسی آدمی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہو لیکن اگر کوئی چیز بیچ میں حائل کر لیا جائے تو یہ کوہست نہ رہیگی۔ (در مختار وغیرہ)

اگر امام کعبہ کے اندر اور مقتدی کعبہ سے باہر حلقہ باندھے ہوئے تب بھی نماز ہو جائیگی لیکن اگر صرف امام کعبہ کے اندر ہوگا اور کوئی مقتدی اُس کے ساتھ نہ ہوگا تو نماز مکروہ ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں امام کا مقام بقدر ایک قدم کے مقتدیوں سے اونچا ہوگا۔ (رد المحتار)

اگر مقتدی اندر ہوں اور امام باہر تب بھی نماز درست ہو بشرطیکہ مقتدی امام سے آگے نہ ہوں۔ (رد المحتار)

خداوند عالم کی توفیق سے اُن نمازوں کا بیان تمام ہو چکا جن میں قرآن مجید کی قرات فرض ہو لہذا اب ہم کو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسی کے ساتھ ہی کچھ حالات قرآن مجید کے اور اُسکی تلاوت وغیرہ کے احکام بھی لکھ دیں اور اسی لئے ہم نے سجدہ تلاوت کا بیان ابھی تک نہیں کیا اگرچہ ہمارے فقہاء کی عادت ہے کہ سجدہ سہو کے بعد سجدہ تلاوت کا بھی ذکر کر دیتے ہیں۔

اگر خدا نے چاہا تو یہ تذکرہ بھی نہایت دلچسپ اور مفید ہوگا جسکی تفصیل سے اکثر فقہ کی کتابیں خالی ہیں۔ اس بحث میں سب سے پہلے ہم یہ لکھنا چاہتے ہیں کہ قرآن مجید کیا چیز ہے اور وہ ہم تک کیسے پہنچا اس کے بعد اُس کے پڑھنے پڑھانے کی فضیلت اور ثواب بیان کریں گے اس کے بعد جو مسائل اس سے تعلق رکھتے ہیں اُنکا ذکر کریں گے۔

واللہ حبیبی و نعم الوکیل ۔

## قرآن مجید کے نزول اور جمع و ترتیب کے حالات

جانتے ہو قرآن مجید کیا چیز ہے ایک مقدس کتاب ہے جو نبی آخر الزمان بہترین پیغمبران محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی یہ مالک عرش و کرسی کا کلام جو اس نے اپنے ایک گویہ پیغمبر اور مقرب بندے سے کیا اسلام کی بنا اسی پاک آسمانی فرمان پر جو جینے اطاعت کی وہ حلقہ اسلام میں داخل ہوا جسے ذرا بھی سرکشی کی وہ اس پاکیزہ جماعت سے خارج ہو گیا اللہ جل شانہ کے باغیوں میں شامل ہو واجب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا رس شریف چالیس برس کا ہوا اس وقت آپ کو خلعت نبوت عطا ہوا اور تاج رسالت آپ کے سر پر رکھا گیا اسی زمانے سے نزول قرآن کی ابتدا ہوئی وقتاً فوقتاً بحسب حاجت و ضرورت ٹھوڑا ٹھوڑا تنزیل برس تک نازل ہوتا رہا اگلی کتابوں کی طرح پورا ایک ہی مرتبہ نازل نہیں ہو گیا۔

صحیح یہ ہے کہ بعد آپ کی نبوت کے رمضان کی شب قدر میں پورا قرآن مجید لوح محفوظ سے اس آسمان پر جسے ہم دیکھ رہے ہیں حسب حکم رب العزت نازل ہو گیا اور بعد اس کے حضرت جبریل علیہ السلام کو جو وقت جس قدر حکم ہوا انھوں نے اس مقدس کلام کو بعینہ بے کم و کاست بے تغیر و تبدل نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا دیا کبھی دو آیتیں کبھی تین آیتیں کبھی ایک آیت سے بھی کم کبھی دس دس آیتیں کبھی بھی پوری پوری سورقین۔ اسی کو شریعت میں وحی کہتے ہیں علمائے وحی کثرت طریقہ احادیث سے استخراج کئے ہیں۔ (۱) فرشتہ وحی بیکراٹے اور ایک آواز مثل گھنٹی کے معلوم ہو یہ کیفیت متعدد صحیح حدیثوں سے ثابت ہو اور یہ قسم وحی کی تمام اقسام میں سخت تھی بہت تکلیف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتی تھی حتیٰ کہ آپ نے فرمایا جب کبھی ایسی وحی آتی ہو زمین سمجھتا ہوں کہ اب جان نکل جائے گی۔

عہد صلاح حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام پر ترتیب اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل اور حضرت داؤد علیہ السلام پر زبور پر کتابیں پوری ایک ہی نوعیت کے ہوئیں اور بالاتفاق یہ کتابیں رمضان ہی کے مہینے میں آئیں۔ (دقائق ۱۲)۔

(۶) فرشتہ وحی میں کوئی بات ڈال دے۔ (۳) فرشتہ وحی کی صورت میں اگر کلام ہو۔ یہ قسم بہت آسان تھی اس میں تکلیف نہ ہوتی تھی۔ (۴) اللہ تعالیٰ بلا واسطہ بیداری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام فرمائے جیسا کہ شب معراج میں۔ (۵) حق تعالیٰ حالت خواب میں کلام فرمائے یہ قسم بھی صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ (۶) فرشتہ حالت خواب میں اگر کلام کرے۔ مگر اخیر دو قسموں کی وحی سے قرآن مجید خالی ہے۔ تمام قرآن مجید حالت بیداری میں نازل ہوا۔ اگرچہ بعض علمائے سورہ کوثر کو اخیر قسم سے قرار دیا ہے مگر محققین نے اسکو رد کر دیا ہے اور ان کے شبہ کا کافی جواب دیدیا ہے۔ (اتقان)

قرآن مجید کے بدفعات نازل ہونے میں یہ بھی حکمت تھی کہ اس میں بعض آیتیں وہ تھیں جنکا کسی وقت منسوخ کر دینا خدا تعالیٰ کو منظور تھا۔ قرآن مجید میں تین قسم کے منسوخات ہوئے بعض وہ جنکا حکم بھی منسوخ اور تلاوت بھی منسوخ۔ مثال (۱) سورہ لم یکن میں لَوْ كَانَ لَا بَنُ آدَمَ وَآدَمُ مِنْ مَّاءٍ لَّاحْتَبَاتٌ لَّيَكُونَنَّ إِلَيْهِ الثَّانِي لَوْ كَانَ لَهُ الثَّانِي لَآخَبَاتٌ أَتَّ لَّيَكُونَنَّ إِلَيْهِمَا الثَّالِثُ وَلَا يَمْلَأُ جُوفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ ذَنَّبَ تَابَ بھی تھا (۲) دعائے قنوت بھی قرآن مجید کی دو سورتیں تھیں۔ بعض وہ میں جن کی تلاوت منسوخ ہو گئی مگر حکم باقی ہے جیسے آیت رحم کہ حکم اس کا باقی ہے مگر تلاوت اسکی نہیں ہوتی یہ دونوں قسمیں قرآن مجید سے نکال دی گئیں اور ان کا لکھنا بھی قرآن مجید میں جائز نہیں بعض وہ میں جن کی تلاوت باقی ہے مگر حکم منسوخ ہو گیا ہے یہ قسم قرآن مجید میں داخل ہے اور اسکی بہت مثالیں ہیں بعض لوگوں نے مستقل تصانیف میں انکو جمع کیا ہے فرق تفسیر میں اس سے بہت بحث ہوتی ہے مگر یہ مقام ان کی تفصیل کا نہیں۔ (تفسیر اتقان)

جب شافع قیامت پناہ است حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رفیق اعلیٰ جل مجدہ کے جوار رحمت میں سکونت اختیار فرمائی اور نزول وحی موقوف ہو گیا قرآن مجید کی کتاب میں جیسا کہ آجکل ہر جمع نہ تھا متفرق چیزوں پر سورتیں اور آیتیں لکھی ہوئی تھیں اور وہ مختلف لوگوں کے پاس تھیں اکثر صحابہ کو پورا قرآن مجید زبانی یاد تھا سب سے پہلے قرآن مجید کے کجکار کرنے کا خیال حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دل میں پیدا ہوا اور

حق تعالیٰ نے انکے ذریعہ سے اپنے اُس سچے وعدے کو پورا کیا جو اپنے پیغمبر سے کیا تھا یعنی یہ کہ قرآن نبید کے ہم حافظہ میں اس کا جمع کرنا اور حفاظت کرنا ہمارے فرائض ہو۔ یہ زمانہ حضرت امیر المومنین صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت راشدہ کا تھا حضرت فاروق نے انکی خدمت میں عرض کیا کہ حفاظ قرآن شہید ہوئے جلد بین اور بہت سے جنگ یمامہ میں شہید ہو گئے مجھے خوف ہو کہ اگر یہی حال رہیگا تو بہت بڑا حصہ قرآن مجید کا ماتھ سے جانا رہیگا لہذا میں مناسب سمجھتا ہوں کہ آپ اس طرف توجہ فرمائیے اور قرآن مجید کے جمع کرنا کا اہتمام کیجئے حضرت صدیق نے فرمایا کہ جو کام نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا اس کو تم کیسے کر سکتے ہو حضرت فاروق نے عرض کیا کہ خدا کی قسم یہ بہت اچھا کام ہو۔ پھر وقتاً فوقتاً حضرت فاروق اسکی تحریک کرتے رہے حتیٰ کہ حضرت صدیق کے دل مبارک میں بھی یہ بات جم گئی انھوں نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو طلب کیا اور یہ سب قصہ بیان کر کے فرمایا کہ قرآن مجید کے جمع کرنے کے لئے میں نے آپ کو منتخب کیا ہو آپ کا تب وحی تھے اور جو ان صالح بن انھوں نے بھی وہی عذر کیا کہ جو کام نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا اسکو آپ لوگ کیسے کر سکتے ہیں بالآخر وہ بھی راضی ہوئے اور انھوں نے بہت اہتمام بلیغ سے قرآن مجید کا جمع کرنا شروع کیا۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے منتخب کرنے کی وجہ علمائے یہ لکھی ہو کہ ہر سال رمضان میں حضرت جبریل علیہ السلام سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کا دور پڑھا کرتے تھے اور سال وفات میں دوسرے قرآن مجید کا دور ہوا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اس اخیر دورے میں شریک تھے اور اس اخیر دورے کے بعد پھر کوئی آیت منسوخ نہیں ہوئی جبکہ قرآن اس دورے میں پڑھا گیا وہ سب باقی رہا لہذا ان کو منسوخ التلاوة آیتوں کا خوب علم تھا۔ (شرح السنہ)

جب قرآن مجید صحابہ کے اہتمام بلیغ سے جمع ہو چکا حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اسکی نظر ثانی کی اور جہاں کہیں کتابت میں غلطی ہو گئی تھی اس کی تصحیح فرمائی سالہا سال اس فکر میں رہے اور اکثر اوقات صحابہ سے مشاظرہ بھی کیا کبھی صحت



اسی مکتوب کی ظاہر ہوتی تھی کبھی اس کے خلاف بس فوراً اسکو صحیح کر دیتے تھے پھر جب یہ سب مدارج طے ہو چکے حضرت فاروق نے اس کے پڑھنے پڑھانے کا سخت انتہام کیا۔ تا طاع سبحانہ کو دور و دراز ملکوں میں قرآن و فقہ کی تعلیم کے لئے بھیجا جس کا سلسلہ ہم تک پہنچا۔

حق یہ ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا احسان اس بار سب سے عظیم تمام است محمدیہ پر ہے انھیں کی بدولت آج ہمارے پاس قرآن مجید موجود ہے اور ہم اسکی تلاوت سے فائدہ پہنچا رہے ہیں اس احسان کی مکافات کس سے ہو سکتی ہے اے اللہ اپنے عنوان کی خلعتیں انکے زیب بدن فرما اور تاج کرامت و خلعت ان کے مقدس سر پر رکھ آمین۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس احسان کو اور بھی کامل کر دیا اپنے زمانہ خلافت میں انھوں نے اس مصحف شریف کی سات فتاین کر اکر مالک بعیرہ میں بھیج دیں اور اختلاف قرات کی وجہ سے جو فسادات برپا ہو رہے تھے اور ایک دوسرے کی قرات کہ خلاف حق اور باطل سمجھتا تھا ان سب جھگڑوں سے بہن اسلام کو پاک کر دیا۔ صرف ایک قرات پر سب کو متفق کر دیا اب بھلا اللہ تعالیٰ عینی تفسیر کہ تپ ازل اسلام کے پاس ہے کوئی مذہب دنیا میں انکی مثال نہیں لاسکتا۔ انجیل و تورات کی مانند ناگفتہ بہ وہ تحریف و تبدیل ہوئی کہ الامان۔ قرآن مجید کی نسبت مخالفوں کو بھی اترا رہو کہ مان یہ وہی کتاب ہے جسکی نسبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کلام خدا ہونے کا دعویٰ فرمایا تھا اس میں کسی قسم کی کمی زیادتی انکے بعد نہیں ہوئی۔ واللہ علی ذلک۔

قرآن مجید میں آیتوں اور سورتوں کی ترتیب جو اس زمانہ میں ہی یہ بھی صحابہ نے دی ہے مگر نہ اپنی رائے اور قیاس سے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس ترتیب سے پڑھتے تھے اور جو ترتیب اس جہد مبارک میں تھی اس کے ذرا بھی خلاف نہیں کیا صرف دو سورتوں کی ترتیب البتہ صحابہ نے اپنے قیاس سے دی ہے براۃ اور انفال تو یہ بھی یقیناً خلاف لہجہ محفوظ نہ ہوگی جس چیز کا قادر قوی حافظ ہوا میں ترتیب بھی خلاف مرضی نہیں ہو سکتی۔

بعض اور صحابہ نے بھی مثل ابن مسعود اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے قرآن مجید کو جمع کیا تھا کسی کی ترتیب نزول کے موافق تھی کسی کی اور کسی طرح جابجا المنسوخ التلاوة آیتیں بھی

اُن میں کسی غرض سے مندرج تھیں کہیں کہیں تفسیری الفاظ بھی ان میں لکھے ہوئے تھے (ان سب مصاحف کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لیلیا ورنہ آگے جل کر ان کی وجہ سے سخت اختلاف پڑتا۔ علاوہ اس کے یہ متفقہ قوت جو اس مصحف کے حج کرنے میں تھی اُن مصاحف میں کہاں وہ صرف ایک ہی شخص کی محنت کا نتیجہ تھے اس سبب سے اور بھی خرابیاں اُن میں ہون گی۔

صحابہ کے زمانہ میں قرآن مجید میں سورتوں کے نام پاروں کے نشانات وغیرہ کچھ نہ تھے بلکہ حرفوں پر نقطے بھی نہ دیئے گئے تھے بلکہ بعض صحابہ اس کو برا سمجھتے تھے وہ چاہتے تھے کہ مصحف میں سورتوں کے اور کوئی چیز نہ لکھی جائے عبد الملک کے زمانے میں ابوالاسود یا امام حسن بصری نے اس میں نقطے بنائے اور اُن کے بعد پھر غرض اور عشر لکھے گئے اور سورتوں اور پاروں کے نام بھی لکھ دیئے گئے علما ان سب چیزوں کے جوڑ پر متفق ہیں اس لئے کہ یہ ایسی کوئی چیز نہیں ہیں جن کے قرآن ہونے کا شبہ ہو اور منع اُن چیزوں کا لکھنا جو جن کے قرآن ہونے کا شبہ پڑے۔

## قرآن مجید کے فضائل و اسکی تلاوت وغیرہ کا ثواب

قرآن مجید کی عظمت اور بزرگی اور اس کی فضیلت اور رفعت کے لئے اسی قدر کافی ہے کہ وہ خداوند عالم خالق لوح و قلم کا کلام ہو تمام عیوب و نقائص سے بری اور پاک ہو فصاحت و بلاغت اسکی تمام عرب نے مان لی بڑے بڑے فصاحت و بلاغت کے مدعی اس کے مثل دو تین فقرے بھی صد ہا برس کی کوششوں میں نہ بنا سکے بر سر مجمع اعلان بھی دیا گیا جو سن دلانے والے خطاب سے کہا گیا کہ اگر تم اس کے کلام خدا ہونے میں شک کرتے ہو اور اس کو کلام بشر سمجھتے ہو تو تم اسکی جھوٹی سے جھوٹی سورت کے مثل کوئی عبارت بنا لاؤ اور تمام احوان و انصار کو حج کو ہرگز نہ بنا سکو کے ہرگز نہ بنا سکو گے۔ قوم جن نے جب اس کلام سحر نظام کو سنایا ساختہ کہ اُٹھے کہ اِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا یَهْدِیْ اِلَی النَّدْوٰی فَاَمَّا نَا بِہِمْ وَلَکِن لِّشَرِّکَ وَتَرْتَابًا اَحَدًا۔ بیشک ہم نے ایک عجیب قرآن سنا جو نیکی کی طرف ہدایت کرتا ہے

ہم اسپر ایمان لائے اور اپنے پروردگار کا کسی کو شریک ہرگز نہ سمجھیں گے۔ خود امدہ جل شانہ اس مقدس کلام کی تعریف فرماتا ہے پھر ہم لوگوں کی زبان و قلم میں کیا بلاوت ہو کہ اسکے اوصاف و فضائل کا ایک شتمہ بھی بیان کر سکیں۔

اسکے تلاوت اور پڑھنے پڑھانے کا ثواب محتاج بیان نہیں تمام علمائے امت اسلامیہ میں کہ کوئی ذکر تلاوت قرآن مجید سے زیادہ ثواب نہیں رکھتا۔ ہاں بیش اس باب میں بیش از بیش ہیں نمونے کے لئے تبرکاً چند حدیثیں نقل کی جاتی ہیں۔

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو کوئی قرآن مجید کو پڑھتے ہیں شغل ہو اور دعا یا کسی دوسرے ذکر کی اسکو فرصت نہ ملے میں اسکو دعا مانگیں۔ واللہ سے بھی زیادہ دو ٹوکا اور کلام اللہ کی بزرگی تمام کلاموں پر ایسی ہے جیسے خدا کی بزرگی تمام مخلوق پر۔ (سنن دارمی)

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب ہے تمام آسمانوں اور زمینوں اور ان چیزوں سے جو اس میں ہیں۔ (سنن دارمی)

(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر قرآن مجید کسی کھال میں ہو تو وہ کھال آگ میں نہیں جل سکتی۔ (دارمی) کھال سے مراد قلب مومن ہو کہ اگر اس میں قرآن مجید ہو تو خدا سے دوزخ سے محفوظ رہے۔

(۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ تین قسم کے لوگوں کو قیامت میں خوف نہو گا نہ ان سے حساب لیا جائے گا اور ان تین میں سے قرآن مجید پڑھنے والے کو آپ نے بیان فرمایا۔ (دارمی)

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ اپنے خطبے میں فرمایا کہ اے لوگوں میں بھی ایک آدمی ہون قریب ہے کہ میرے پروردگار کی طرف سے کوئی محبوبو بلانے آئے اور میں چلا جاؤں۔ میں تم میں دو گراں قیمت اور بزرگ چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک خدا کی مقدس کتاب اس میں ہدایت اور نور ہے پس تم لوگ اللہ کی کتاب کو مضبوط پکڑ لو اور اسپر عمل کرو (راوی کہتا ہے کہ پھر آپ نے لوگوں کو اسپر بہت رغبت دلائی) دوسرے میرے اہل بیت ہیں

نکو خدا کا خوف یا دوتا مہین اپنے اہل بیت کی رعایت حقوق میں۔ (سنن دارمی)

(۴) قرآن مجید کی تلاوت کے وقت ملا لگا اور رحمت کا نزول ہوتا ہر صبح بخاری میں اُسید بن حنفیہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک رات کو وہ سورہ بقرہ پڑھ رہے تھے اور انکا گھڑا قریب ہی بندھا ہوا تھا وہ بھڑکنے لگا وہ چپ ہو گئے گھوڑے کو بھی سکون ہو گیا پھر انھوں نے پڑھنا شروع کیا پھر اُسکی قبر ہی حالت ہوئی پھر انھوں نے پڑھنا شروع کیا پھر اُس کی ابھی حالت ہوئی نہ انھوں نے تفاوت سو قضا کو پڑھا اس خیال سے کہ انکے صاحبزادے سچا قریب ہی تھے کہیں گھوڑا زیادہ بھڑکے اور وہ کچل نہ جائیں صبح کو یہ واقعہ حضرت رسالت میں عرض کیا آپ نے فرمایا کہ اسی جیسے پڑھے جاؤ اسی ابن حنفیہ پڑھے جاؤ تب انھوں نے اپنا وہ خون عذریں پیش کیا اور کہا کہ بعد تلاوت ختم کرنے کے میں نے سر اٹھا کر دیکھا تو ایک ٹکڑا ابر کا تھا جس میں چراغ روشن تھے یہاں تک کہ وہ میری نظر سے غائب ہو گیا حضرت نے فرمایا جانتے ہو یہ کیا چیز تھی انھوں نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ یہہ فرشتے تھے تمھاری قرأت کے سبب سے نزدیک آ گئے تھے اگر تم پڑھے جاتے تو وہ فرشتے تمھارے پاس آ جاتے اور صبح کو سب لوگ انکو دیکھتے۔ اسی قسم کا واقعہ کئی صحابہ کو قرأت قرآن مجید کے وقت پیش آیا جو صحیح احادیث میں مروی ہے کئی قصے تو صحیح بخاری میں ہیں

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جس کی اجازت نہیں مگر وہ شخصوں پر ایک وہ جو قرآن مجید پڑھا ہو اور وہ اُسکی تلاوت میں راتوں کو مشغول رہتا ہو دوسرے وہ جسکو اللہ نے مال دیا ہو اور وہ اُس کو دن رات اللہ کی راہ میں خرچ کرتا ہو۔ (صحیح بخاری)

اس حدیث میں جسد سے مراد غبطہ ہو دو وزن میں فرق یہ ہے کہ کسی شخص کے نعمت کی زائل ہو جانے کی خواہش کرنا جس سے مراد اس نعمت کا اپنے لئے خواہش کرنا بغیر اسکے کہ دوسرے شخص سے زائل ہو غبطہ ہو۔ غبطہ مطلقاً جائز ہے جس مطلقاً ناجائز اس حدیث میں غبطہ کی اجازت صرف انھیں دو وزن چیزوں میں منحصر کرنا مقصود نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ کوئی نعمت ان دو نعمتوں سے بڑھ کر نہیں جس کے حاصل ہونے کی خواہش کی جائے۔

(۸) ابوصالح رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قرآن مجید اپنے پڑھنے والوں کی قیامت میں

سفارش کر لیا پس اسکو لباس کراست پہنایا جائے گا پھر قرآن مجید کہے گا کہ اے اللہ اور زیادہ اس کے اوپر انعام فرما تب اسکو تاج کراست پہنایا جائیگا پھر کہے گا اے اللہ اور زیادہ دے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنی رضامندی کی گران بہا خلعت اس شخص کو عطا فرمائے گا۔ (سنن دارمی)

(۹) جو شخص اچھی طرح قرآن مجید پڑھے اور اس کے حلال کو حلال اور حرام کو حرام جانے اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل فرمائے گا اور اس کے دس عزیزوں کے حق میں پوتی و نرنگ ہوں گے اسکی سفارش قبول فرمائیگا۔ (ترمذی - ابن ماجہ)

(۱۰) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید پڑھنے سے ہر حرف کے عوض میں دس نیکیاں ملتی ہیں میں نہیں کہتا کہ آئم ایک حرف ہو بلکہ الف ایک حرف ہو لام ایک حرف ہو تیمم ایک حرف ہو۔ (سنن دارمی) مقصود یہ ہو کہ صرف آئم کہنے سے تیس نیکیاں ملتی ہیں۔ اللہ اکبر۔

(۱۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب میں بہتر وہ شخص ہو جس نے قرآن مجید کو پڑھا اور پڑھایا۔ یہ حدیث ابو عبد الرحمن نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے سنا قرآن مجید پڑھنا شروع کیا حضرت عثمان کے وقت خلافت سے حجاج کے زمانہ تک پڑھاتے رہے اور فرماتے تھے کہ اسی حدیث نے مجھے اس جگہ بٹھلادیا ہو کہ قرآن پڑھانے میں مشغول ہوں۔ (صحیح بخاری - سنن دارمی)

(۱۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ جو شخص اپنے لڑکے کو قرآن مجید تعلیم کرتا ہو حق تعالیٰ اسکو قیامت میں ایک تاج جنت کا پہنائے گا۔ (طبرانی)

(۱۳) معاذ ابن انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ جو شخص اچھی طرح قرآن مجید پڑھے اور اس پر عمل کرے قیامت کے دن اس کے والدین کو ایک تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی آفتاب کی روشنی سے بدرجہا بہتر ہوگی پھر کیا کہنا اس شخص کا جس نے پڑھا اور عمل کیا۔ (ابوداؤد)

(۱۴) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ یہ قرآن اللہ کا نعمت خانہ ہو اس سے

لوحہ قدرے سکو میرے نزدیک اس گھر سے زیادہ کوئی بے برکت مقام نہیں جس گھر میں خدا کی کتاب نہ ہو اور بیشک وہ دل جس میں کچھ بھی قرآن نہ ہو ایک دیران گہر ہو جس میں کوئی رہنے والا نہیں۔ (دارمی)

(۱۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید یاد کر کے بھول جائے وہ قیامت کے دن جذامی ہوگا۔ (صحیح بخاری) معاذ اللہ

(۱۶) خالد بن معدان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص قرآن مجید پڑھے اسکو اکھڑا ثواب ملیگا اور جو اسکو سنے اسکو دوہرا ثواب ملیگا۔ (دارمی)

اسی حدیث سے علما نے اخذ کیا ہے کہ قرآن مجید کے سننے میں پڑھنے سے بھی زیادہ ثواب ہے۔ (کبیری)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بہت مرعوب تھا کہ کوئی دوسرا شخص قرآن مجید پڑھے اور آپ سنیں ایک مرتبہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ارشاد ہوا کہ تم پڑھ کر مجھ کو سناؤ انھوں نے کہا کہ میں آپ کو سناؤں آپ ہی پر تو نازل ہوا ہے ارشاد ہوا کہ مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ کسی دوسرے سے سنوں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے سورہ نساء پڑھنا شروع کی بیان تک کہ اس آیت پر پہنچے فَلْيَفْزِعْ رَاٰ جُنَّا مِنْ كُلِّ اَمَةٍ يَشْهَدُ وَجُنَّا بِكَ عَلٰی هٰذَا يَشْهَدُ احقر نے فرمایا بس۔ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ کی چشم مبارک سے آنسو پڑ رہے تھے۔ (صحیح بخاری سنن دارمی)

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جب کبھی ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو دیکھتے تو فرماتے کہ اے ابو موسیٰ ہکو اپنے پروردگار کی یاد دلاؤ وہ قرآن پڑھنا شروع کر دیتے (دارمی)

یہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بہت خوش آواز تھے قرآن مجید بہت اچھا پڑھتے تھے نبی صلی اللہ

عہ ترجہ کیا حال ہوگا اس وقت جب ہم ہر ایک کو گواہ نکالیں گے اور ان لوگوں پر تلوار گواہ بنائیں گے۔ یہ ذکر قیامت کا پہلا ذکر ہے خدا عزوجل ہم پر انکو پیغمبر گواہ بنائے گا اور ہم لوگوں پر حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم کو گواہ حضرت شاہد امین سے روئے گا اس آیت میں آپ کو گواہ بنانے کا ذکر ہوا اور آپ کی اپنی امت کے تمام اچھے اور برے حالات بیان کرنے پر بن گئے اور امت کی برائی آپ کو ناگوار ہو علاوہ اسکے آپ کی عادت بھی تھی کہ قرآن مجید کے پڑھنے میں اکثر دیا کرتے تھے ۱۷۔

علیہ وسلم نے ان کے پڑھنے کی بہت تشریف فرمائی ہو۔

اسی طرح قرآن مجید کی خاص خاص سورتوں کے فضائل بھی صحیح احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں مختصر چند حدیثیں نقل کیجاتی ہیں سورہ فاستح کی نسبت احادیث نہیں وارد ہوئے کہ سچ مثنیٰ اور قرآن عظیم بھی ہو (صحیح بخاری) ایسی سورت کسی نبی پر نہیں نازل ہوئی۔ (مستدرک حاکم)

سورہ بقرہ کے حق میں آیا ہو کہ جس گھر میں پڑھی جائے وہاں سے شیطان بھاگ جاتا ہو (ترمذی) اسکو پڑھو برکت ہوگی ورنہ حسرت ہوگی (مسلم) دو ترمذیہ چیزوں کو پڑھا کرو۔ بقرہ اور آل عمران یہ دونوں قیامت میں اپنے پڑھنے والوں کی شفاعت کریں گی۔ اور مالک روز جزا سے جھگڑا کر اسکو بخشائیں گی۔ آیت الکرسی تمام آیات قرآنی کی بزرگ اور سردار ہو۔ (مسلم) اخیر سورہ بقرہ کی دو آیتیں جس گھر میں پڑھی جائیں تین دن تک شیطان اس گھر کے قریب نہیں جاتا۔ (ترمذی)

سورہ الفام جب اُتری تو حضرت نے تسبیح پڑھی اور فرمایا کہ اس قدر فرشتے اسکے ساتھ تھے کہ آسمان کے کنارے بھر گئے۔ (مستدرک حاکم)

سورہ کہف جمعہ کے دن جو شخص پڑھے اسکے لئے ایک نور ہوگا دوسرے جمعے تک (مسند) اسکے لئے نور ہوگا قیامت کے دن۔ (حصن حصین)

سورہ یسین قرآن مجید کا دل ہی جو کوئی شخص اسکو خدا کے لئے پڑھے وہ بخشدیا جائیگا۔ اسکو اپنے مردوں پر پڑھو۔ (مستدرک حاکم)

سورہ فتح مجھ کو تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہو۔ (صحیح بخاری)

سورہ تبارک الذی نے ایک شخص کی سفارش کی یہاں تک کہ وہ بخشدیا گیا (صحاح ستہ)

یہ اپنے پڑھنے والے کے لئے دعائے مغفرت کرتی ہے یہاں تک کہ وہ بخشدیا جائے گا (صحیح ابن حبان)

محمد قرآن مجید میں حضرت سے خطاب ہو کہ ہے محمد سچ مثنیٰ اور قرآن عظیم عنایت فرمایا ہو اسی کو آپ نے بیان فرمایا کہ سچ مثنیٰ اور قرآن عظیم ہے یہی وحدت مراد ہو ۱۲۔

میں جانتا ہوں کہ یہ سورت ہر مومن کے دل میں رہے (مستدرک حاکم) یہ سورت اپنے پڑھنے والے کو عذاب قبر سے بچاتی ہے جو اس کو رات کو پڑھ لے اس نے بہت نیکی کی اور اچھا کام کیا۔ (مستدرک)

سورہ اذا زلزلت نصف قرآن کے برابر ثواب رکھتی ہے۔ (ترمذی)

سورہ قل یا ایہا الکافرون میں ربیع قرآن کے برابر ثواب ہے۔ (ترمذی)

سورہ اذا جاء کا ثواب ربیع قرآن کے برابر ہے۔ (ترمذی)

سورہ قل ہواحدہ احد میں ثلث قرآن کا ثواب ہے۔ (بخاری) ایک شخص اس سورت کو ہر نماز

میں پڑھا کرتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان سے کہہ دو کہ اللہ انکو دوست رکھتا

ہے۔ (صحیح بخاری) اسکی محبت تمکو جنت میں داخل کرے گی۔ (صحیح بخاری)

ایک شخص کو یہ سورت پڑھتے ہوئے آپ نے سنا تو فرمایا کہ جنت ضروری ہو گئی۔ (ترمذی)

سورہ خلق اور ناس اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب ہے۔ (مستدرک) اس سے بڑھ کر

کوئی دعا یا استعاذہ نہیں ہے۔ (دلائل) یعنی یہ بہت اعلیٰ درجہ کی دعا ہے اور اسکے پڑھنے

تمام بلاؤں سے نجات ملتی ہے۔ جب سے یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے انھیں کو ورد کر لیا اور دوسری دعائیں جو شر جن یا حسد وغیرہ سے بچنے کے لئے پڑھتے

تھے چھوڑ دیں۔ (ترمذی)

قرآن مجید تمام امراض جسمانی و روحانی کی دوا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ شِفَاؤُ وَ شَحْمَةُ

لِلْمُؤْمِنِينَ وَ شِفَاؤُ لِمَا فِي الصُّدُورِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی سچے دل سے

قرآن مجید پڑھے تو بہاؤ بھی مل جائے علامہ سیوطی اتقان میں لکھتے ہیں کہ قرآن مجید طبیب

روحانی ہے بشرطیکہ نیک لوگوں کی زبان سے نکلے اور اللہ کے حکم سے ہر مرض کی شفا اس سے

حاصل ہوتی ہو مگر چونکہ نیک لوگ کم ہیں اور ہر کس و ناکس کی زبان میں اثر نہیں ہوتا اسلئے

لوگوں نے طب جسمانی کی طرف رجوع کیا۔

خاص خاص سورتوں کے خاص بھی صحیح احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں سنیکلرون برنٹین

کو اس سے شفا ہوئی ہے ہزاروں بلایاں اس سے نفع ہوئی ہیں



صحیح بخاری میں متعدد طرق سے مروی ہے کہ ایک شخص کو سانپ نے کاٹ لیا تھا کچھ صحابہ وہاں سا فرائد اترے ہوئے تھے اُن سے ایک شخص نے اُگر کہا کہ بیان کے سردار کو سانپ نے کاٹ لیا ہو آپ لوگوں میں اُگر کوئی جھاڑتے ہوں تو چلیں اُن میں سے ایک صحابی چلے گئے اور انھوں نے سنوڑہ فاتحہ پڑھ کر بھونک دی وہ اچھا ہو گیا۔ کشتی پر سوار ہوتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ تَجْوِیْعًا دَمِنْ مَلْعَانٍ عَرَبِیٍّ لَّعْفُوْرًا تَحْرِیْمًا پڑھ لینے سے کشتی غرق ہوئی یہی عفو ظاہر ہے۔ (اتقان)

قُلْ رَاٰ عِوَالَ اللّٰهِ اَوَاذُ عِوَالَ الرَّحْمٰنِ اَخْرَسُوْرَتِکَ پڑھ لینے سے چوری سے امان ہوتا ہے۔ (اتقان)

رات کو جب وقت اٹھنا منظور ہو سوتے وقت آخر سورہ کہف پڑھ لے اس وقت ضرور آنکھ کھل جائے گی ایک راوی اس حدیث کے کہتے ہیں کہ یہ میری آزمودہ ہے۔

(اتقان)

قُلْ اَللّٰهُمَّ مَا لَکَ الْمَلٰٓئِکَۃُ تُوْحٰی الْمَلٰٓئِکَۃُ بَیْرُ حَسَابٍ تک پڑھ لینا ادائے قرض کے لئے مفید ہے (اتقان) یہ آیت اس بندہ ناچیز کی آزمودہ ہے مگر مجھے ایک خاص طریقہ اس کے پڑھنے کا بتلایا گیا ہے وہ یہ کہ ہر نماز کے بعد اول و آخر تین تین مرتبہ درود شریف پڑھ کر سات مرتبہ پڑھے واقعی بہت سریع التاثر ہے چالیس دن بھی نہیں گزرنے پاتے کہ اثر ظاہر ہونے لگتا ہے۔

سَبَّحْتَ بِیْ مَرْنٍ لَدُنْکَ ذُرِّیَّةٌ حَبِیْبَةٌ وَّ جِسْمٌ عَمُوْرَتِکَ کے لڑکا نہوتا ہو چالیس دن تک پڑھنے سے کامیاب ہو جاتی ہے یہ بھی میرے سامنے کئی مرتبہ آزمائی گئی۔

قرآن مجید کے فضائل اور اس کے پڑھنے پڑھانے کا ثواب مختصر بیان ہو چکا غالباً اس قدر ثواب و فضیلت معلوم کرنے کے بعد پھر کوئی مسلمان جرات نہیں کر سکتا کہ قرآن مجید کی تلاوت اور اس کے پڑھنے پڑھانے سے غفلت کرے۔

ایسا صدی مالک عرش و کرسی ای تو ریت و انجیل و قرآن کے نازل کرنے والے ای قرآن کو تمام کتب پر فضیلت دینے والے ای شہم حقیقی اپنے فضل و کرم اپنی رحمت کا طہ وجود تمام

صدقے میں ہم سب مسلمانوں کو اس اپنی مقدس کتاب سے فیض یاب فرما اسکے تلاوت کی عین توفیق دے ہمارے اعمال و افعال کو اسکے موافق کر قیامت کے جائگاہ واقعہ میں جب ہمارے اعمال قبیحہ عین دوزخ کا سختی بناوین قرآن مجید کو ہمارا شفیع کر اور قرآن پڑھنے والوں کے صدقے میں عین بخشدے آمین اور خوش نصیب اس شخص کے جسکو ہر روز قرآن مجید کی زیارت اور تلاوت نصیب ہوتی ہو۔ سو عزیز جانین اس نیک بندہ پر فدا جس کا وظیفہ ایسی مقدس کتاب ہو بیشک انشاء اللہ تعالیٰ ان لوگوں کی یہ امید پوری ہوگی جسکو علامہ شاطبی اپنے ان اشعار میں ظاہر فرماتے ہیں۔

لَعَلَّ إِلَهَ الْعَرَبِشَ يَا أَخُو تِي بَعِي جَمَاعَتَنَا كَمَلَّ الْمَكَارِبَ هُوَلَا  
وَيَجْعَلُنَا مِمَّنْ يَكُونُ كِتَابُهَا شَفِيعًا لَهُ إِذَا مَا أَسْوَدَ فَيْحَلَا

یہ بھی واضح رہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب اس پر موقوف نہیں کہ اس کے معنی سمجھ کر تلاوت کی جائے۔ جو شخص عربی زبان نہ جانتا ہو قرآن مجید کے معانی نہ سمجھ سکتا ہو اس کو بھی قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب ملے گا اور وہ بھی اس فیض عام سے محروم نہ رہے گا اس لئے کہ قرآن مجید کے الفاظ بھی تاثیر اور فائدے سے خالی نہیں ہیں یہ دوسری بات ہے کہ اگر معنی سمجھ کر تلاوت کی جائے تو زیادہ ثواب ملے گا۔

عہ ترجمہ امید ہو کہ ای بھائیوں مالک عرش ہماری جماعت کو تمام برائیوں اور غوث کی چیزوں سے بچائے اور ہر کو اس لوگوں میں شامل فرمائے جسکے لئے اسکی مقدس کتاب قیامت کے دن شفاعت کر لی اسلئے کہ ہنے اسکی مقدس کتاب کو فراموش نہیں کیا جو وہ ناخوش ہو کر ہم سے کچھ برائی کرے۔ آخر حمد اثار ہے اس حدیث کی طرف چکا مسنون کہ جو لوگ قرآن مجید سے غفلت کرتے ہیں قرآن مجید انکو دوزخ میں بھیجے گا۔ جماعت سے مراد وہ الیحدو قرآن مجید پڑھتے ہیں اور اسکے علوم حاصل کرتے ہیں ۱۲ عہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح مسخادہ کے دیباچہ میں لکھا کہ میں نے اس کتاب میں دعا اور اذکار کا ترجمہ نہیں کیا اسلئے کہ انکے مورد اللہ میں خاصیت ہے معنی معلوم ہون یا نہیں گو معنی معلوم ہو جانے سے ایک قسم کا سرور اور نشاط ہوتا ہے چنانچہ قرآن مجید جو افضل اذکار ہو اسکے الفاظ تاثیر و فیض سے کیسے خالی رہ سکتے ہیں ۱۳۔

## قرآن مجید کی تلاوت غیرہ کے ادواب

جب قرآن مجید کے فضائل معلوم ہو چکے اور اسکی عظمت و نشین ہو چکی تو یہ امر قابل بیان نہ ہوگا کہ اسکی تنظیم و توقیر میں کس درجہ کوشش کرنا چاہئے اور اس کی تلاوت اور سماع میں کیسا ادب اور استقامت ملحوظ رکھنا چاہئے مگر چند ضروری اور سفید باتیں ہم بیان کئے دیتے ہیں۔

صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت اور پڑھانے کے لئے کسی استاد سے اہانت امینا یا اسکو سننا شرط نہیں مان اس قدر ضروری ہے کہ قرآن مجید صحیح پڑھتا ہو اگر اتنی لیاقت اپنے میں نہ دیکھے تو اس کو ضروری ہے کہ کسی استاد کو سنا دے یا اس سے پڑھنے (التقان)

یہ بھی شرط نہیں ہے کہ قرآن مجید کے معانی سمجھ لیتا ہو اور اگر قرآن مجید میں اعراب نہ ہوں تب بھی اس کے صحیح اعراب پڑھ لینے پر قادر ہو۔

صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کے تلاوت کی نعمت صرف انسان کو دی گئی ہو شیاطین وغیرہ اسکی تلاوت پر قادر نہیں۔ بلکہ فرشتوں کو بھی یہ نعمت نصیب نہیں ہوئی وہ بجلی سے آواز میں رہتے ہیں کہ کوئی ان کی تلاوت کرے اور وہ سنیں۔ مان مومنین جن کو البتہ یہ نعمت نصیب ہو اور وہ تلاوت قرآن پر قادر ہیں۔ (نقد المرہبان۔ التقان)

شاید اس سے حضرت جبرئیل علیہ السلام مستثنی ہوں۔ اس لئے کہ ان کی نسبت حدیث میں 'روہا ہے کہ ہر رمضان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے۔ اور قطابن جبر حقلانی نے فتح الباری میں تصریح کر دی ہے کہ کبھی وہ پڑھتے تھے اور حضرت یہ تھے اور کبھی آپ پڑھتے تھے اور وہ سنتے تھے واللہ اعلم۔

بہتر یہ ہے کہ 'روہ ہو کہ باطہارت نہایت ادب کسی پاکیزہ مقام میں بیٹھ کر قرآن مجید

عہ علامہ سیوطی وغیرہ عبارت سے یہ دعا بخون ظاہر ہو اور اس شرط کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی علاوہ ان سب کے اگر شرط لگائی جائے تو تلاوت یک قلم موقوف ہو جائیگی واللہ اعلم ۱۷۔

پڑھا جائے سب سے بہتر اس کام کے لئے مسجد ہو۔ جو لوگ ہر وقت یا اکثر اوقات اس کی تلاوت میں مشغول رہنا چاہیں ان کے لئے ہر حال میں قرآن مجید پڑھنا بہتر ہو۔ لیٹے ہوں یا بیٹھے با وضو ہوں یا بے وضو ہاں جنابت کی حالت میں البتہ نہ چاہئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت بیان فرماتی ہیں کہ آپ ہر حال میں تلاوت فرمایا کرتے تھے وضو کی حالت میں بھی بے وضو بھی ہاں جنابت کی حالت میں البتہ نہ کرتے تھے۔

قرآن مجید کی تلاوت میں ایک خاص وقت مقرر کر لینا بھی درست ہو اکثر صحابہ فجر کی نماز کے بعد قرآن مجید پڑھا کرتے تھے۔ وقت مقرر کر لینے میں ناغہ بھی نہیں ہوتا۔ مسنون ہو کہ پڑھنے والا شروع کرنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اور بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ پڑھ لے۔ اور اگر پڑھنے کے درمیان میں کوئی دنیاوی کلام کرے تو اس کے بعد پھر اسکا اعادہ چاہئے۔

قرآن مجید کی تلاوت مصحف میں دیکھ کر زیادہ ثواب رکھتی ہو یہ نسبت زبان پڑھنے کے اس لئے کہ وہاں دو عبادتیں ہوتی ہیں۔ ایک تلاوت دوسرے مصحف شریف کی زیارت۔ قرآن مجید کی پڑھنے کی حالت میں کوئی کلام کرنا یا اور کسی ایسے کام میں مصروف ہونا جو دل کو دوسری طرف متوجہ کر دے مکروہ ہے۔ قرآن مجید پڑھتے وقت اپنے کو ہمہ تن ایسی طرف متوجہ کر دے نہ یہ کہ زبان سے الفاظ جاری ہوں اور دل میں ادھر ادھر کے خیالات۔

قرآن مجید کی ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ کہہ لینا مستحب ہو مگر سورہ برات کے شروع پر بسم اللہ نہ پڑھنا چاہئے۔

بہتر یہ ہو کہ قرآن مجید کی سورتوں کو اسی ترتیب سے پڑھے جس ترتیب سے مصحف شریف میں لکھی ہیں۔ ہاں بچوں کے لئے آسانی کی غرض سے سورتوں کا خلاف ترتیب پڑھانا

عہ علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اتفاق میں چند مرفوع حدیثیں بھی اس باب میں نقل کی ہیں مثلاً اسکے کہ مصحف میں بے دیکھے تلاوت کرنے سے ایک ہزار درجہ ثواب ملتا ہو اور دیکھ کر پڑھنے سے دس ہزار درجہ ۱۲

جیسا کہ آجکل پارہ عم تیسارون میں دستور ہو بلا کر اہت جائز ہے۔ (رد المحتار)  
 اور آیتوں کا خلاف ترتیب پڑھنا بالاتفاق ممنوع ہے۔ (اتقان)  
 قرآن مجید کی مختلف منور تون کی آیتوں کے ایک ساتھ ملا کر پڑھنے کو علما نے مکروہ لکھا ہے  
 اسوجہ سے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اپنے اس سے منع فرمایا تھا۔ (اتقان وغیرہ)  
 مگر میرے خیال میں یہ کراہت اسوقت ہوگی جب ان آیتوں کی تلاوت ثواب کی غرض سے  
 ہو۔ اس لئے کہ جہاں بھونک کیواسطے مختلف آیتوں کا ایک ساتھ پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور ان کے اصحاب سے نصحت منقول ہو۔ اور ہر ایک آیت کے خواص جدا گانہ ہیں لہذا  
 جو خواص ان میں مطلوب ہو وہ جن جن آیتوں میں ہوگا بھوکا نکال پڑھنا ضروری ہو۔  
 قرآن مجید نہایت خوش آدازی سے پڑھنا چاہئے جس سے جب قدر ہو سکے صحیح احادیث  
 میں وارد ہو اور ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید خوش آدازی سے  
 نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہوگا (دارمی) مگر جس کی آداز ہی نہ اچھی ہو وہ مجبور ہو۔ اور قواعد  
 قرأت کی پابندی سے قرآن مجید پڑھنا چاہئے راگ سے پڑھنا اور گانا قرآن مجید کا  
 بالاتفاق مکروہ تحریمی ہو۔

قرآن مجید ٹھہر ٹھہر کر پڑھے بہت عجلت سے پڑھنا بالاتفاق مکروہ ہو۔  
 جو شخص قرآن مجید کے معنی سمجھ سکتا ہو اسکو قرآن مجید پڑھتے وقت اسکے معانی پر غور کرنا  
 اور ہر مضمون کے موافق اپنے میں اس کا اثر ظاہر کرنا سنون ہے۔ مثلاً جب کوئی ایسی آیت

آئے یہ ایک متعل فن ہر حین قرآن مجید کی قرات کے قواعد بیان کئے جاتے ہیں اور ان مختلف قرات کا ذکر ہوتا  
 ہے جن میں قرآن مجید نازل ہوا اس میں بہت کتابیں ہیں مگر حق یہ ہو کہ بے اسناد کے نہیں آتا ۱۲۱  
 ایسی عجلت کہ جس سے الفاظ کے سمجھنے میں دقت ہو بالاتفاق مکروہ ہے ٹھہر ٹھہر کر پڑھنے میں اثر بھی زیادہ ہوتا ہے  
 اسی لئے علمی لوگ جو قرآن مجید کے معانی سمجھتے آتے بھی ٹھہر کر پڑھنا سفید ہو۔ (اتقان) افسوس ہمارے زمانہ میں  
 قرآن مجید کی محنت بے تعلقی ہوتی ہے پڑھنے میں اسی عجلت کی جاتی ہو کہ مواضع بعض بعض الفاظ کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا  
 تراویح میں اکثر طائفوں کو ایسا ہی دکھا گیا تھا جانے ان پر کس نے جبر کیا جو یہ تراویح پڑھنے آئے اس کا بہتر  
 ہونا کہ ایسے حضرات نہ پڑھتے قرآن مجید کی بلادی تڑپ ہو ۱۲۔

پڑھے حسین امیر پاک کی رحمت کا ذکر ہو تو طلب رحمت کرے اور عذاب کا ذکر ہو تو پناہ مانگے کوئی جواب طلب مسنون ہو تو اس کا جواب دے مثلاً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ الباقیہ کے اخیر میں جب پہنچے تو بکی اَوْنَا عَلٰی اٰذِلَکَ مِنَ الشَّاهِدِیْنَ پڑھ لیتے (ترمذی) یا سورۃ قیامت کے اخیر میں جب پہنچے تو فرماتے کہ بکی۔ (ترمذی) سورۃ فاتحہ کو جب ختم کرتے تو آمین کہتے۔ لیکن یہ جواب دینا یاد دعا مانگنا اس وقت مسنون ہو کہ قرآن مجید فرض نماز میں یا تراویح میں نہ پڑھا جاتا ہو اگر فرض یا تراویح میں پڑھا جاتا ہو پھر جواب مذکور چاہیو (رد المحتار)

قرآن مجید پڑھنے کی حالت میں رونا مستحب ہو۔ اگر رونا نہ آئے تو اپنی سنگدلی پر رنج اور افسوس کرے۔

سورۃ الفتحہ کے بعد سے اخیر تک ہر سورت کے ختم ہونے کے بعد اللہ اکبر کہنا مستحب ہو۔ قرآن مجید ختم ہونے کے بعد دعا مانگنا مستحب ہو اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو کہ ہر ختم کے بعد دعا مقبول ہوتی ہو۔ (اتقان) قرآن مجید ختم کرتے وقت سورۃ اخلاص کو تین مرتبہ مکرر کرنا مستحارین کے نزدیک بہتر ہو بشرطیکہ قرآن مجید خارج غار ج غار میں پڑھا جائے۔

جب ایک مرتبہ قرآن مجید ختم کر چکے تو مسنون ہو کہ فوراً دوسرا شروع کر دے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہایت محبوب ہو کہ جب قرآن ایک مرتبہ ختم ہو جائے تو دوسرا شروع کر دیا جائے اور اس دوسرے کو صرف اَوَّلِیٰکَ هُمْ الْمُفْلِحُونَ تک پہنچا کر چھوڑ دے بعد اسکے دعا وغیرہ مانگے اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح احادیث میں مروی ہو۔

جب قرآن مجید پڑھا جاتا ہو وہاں سب لوگوں کو چاہئے کہ ہمہ تن اسی طرف متوجہ رہیں کسی دوسرے کام میں جو سننے میں خارج ہو مشغول نہ ہوں اس لئے کہ قرآن مجید کا سننا

عنہ ترجمان اور ہم اس پر گواہ ہیں چونکہ اس سورت کے اخیر میں حق تعالیٰ پوچھتا ہے کہ کیا ہم سب حاکموں نے حاکم بنیں ہیں لہذا اس کے جواب میں یہ جملہ عرض کیا گیا ۱۲

فرض ہے۔ ہاں اگر حاضرین کو کوئی ضروری کام ہو جسکی وجہ سے وہ اس طرف متوجہ نہ ہو سکیں تو پڑھنے والے کو چاہئے کہ آہستہ آواز سے پڑھے اور اگر ایسی حالت میں بلند آواز سے پڑھیں گا تو گناہ اسی پر ہوگا۔

اگر کوئی لڑکا قرآن مجید بلند آواز سے پڑھ رہا ہو اور لوگ اپنے ضروری کاموں میں مشغول ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ حرج شریعت سے اٹھایا گیا ہے اور لڑکا اگر آہستہ آواز سے پڑھے تو عادت یا ذہن نہیں ہوتا۔ (رد المحتار)

سننے والوں کو تمام ان امور کی رعایت کرنا چاہئے جو اوپر مذکور ہوئے سوا اخذ یا بعد اربعہ کے۔ اور حالت جنابت میں بھی قرآن مجید کا سننا جائز ہے۔

اگر کوئی شخص خوش آواز ہو قرآن اچھا پڑھتا ہو اس سے قرآن مجید پڑھنے کی درخواست کرنا سنون ہو۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے درخواست فرمائی۔ حضرت فاروق اعظم ابو موسیٰ سے درخواست فرمایا کرتے تھے۔ رضی اللہ عنہما۔

## سجدہ تلاوت کا بیان

قرآن مجید میں چودہ آیتیں ایسی ہیں جن کے پڑھنے اور سننے سے ایک سجدہ واجب ہوتا ہے تفصیل ان آیتوں کی یہ ہے۔

(۱) سورہ اعراف کے اخیر میں یہ آیت إِنَّ الَّذِیْنَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا یَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِیْ وَیَسْجُدُونَ وَكُلًّا یُسَبِّحُ ذِکْرَکَ یَسْجُدُونَ۔ (۲) سورہ رعد کے دوسرے رکوع میں یہ آیت وَلِلّٰهِ السُّجُودُ وَفِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلًا وَلِهُمَّ بِالْعُدُوِّ وَالْاَحْصَالِ۔

عہ ترجمہ بیشک جو لوگ تیرے رکبے پاس ہیں (فرشتے) وہ اسکی عبادت سے غور اور انکار نہیں کرتے اور اسکا سجدہ کرتے ہیں۔ اس آیت میں لفظ "وہ سجدہ" پر سجدہ ہو ۱۲۔ عہ ترجمہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرتے ہیں تمام وہ چیزیں جو آسمانوں اور زمینوں میں ہیں کوئی خوشی سے کوئی ناخوشی سے اور انکے سایہ صبح اور شام۔ اس آیت کے اخیر میں سجدہ ہو ۱۲۔

(۳) سورہ نمل کے پانچویں رکوع کے اخیر کی یہ آیت **وَاللّٰهُ يَخْلُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْ ذٰبَاتٍ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ بِحَاوِيْنَ رَبُّهُمْ مِنْ فَخْرِهِمْ وَيَفْعَلُوْنَ مَا يُوْحٰى بِهِمْ**  
 (۴) سورہ نبی اسرائیل کے بارہویں رکوع میں یہ آیت **وَيَخْرُجُوْنَ لِاَدۡۤاۡقَابٍ يَّبۡتَلُوْنَ وَيَزَيۡلُوْنَ عَنْهُمْ خَشۡعُوۡعًا وَّهَٰٓؤُلَآءِ سُوۡرَةُ مَرۡمِیۡمَ** کے چوتھے رکوع میں یہ آیت **وَ اِذَا نَسِیَ عَلَیْهِمْ اٰیٰتِ السَّحَرِیۡنَ خَشَرُوا لَهَا فَذٰلِكُمۡ مِّنۡ اٰیٰتِ اللّٰهِ تَزٰوۡرُ اَنَّ اللّٰهَ سَیۡجُدُ لَهٗ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ وَالشَّمۡسُ وَ النُّجُومُ وَ النُّعۡمُ وَ النُّجُومُ وَ الشَّجَرُ وَ الدَّابُّ وَ كَثِیۡرٌ مِّنَ النَّاسِ وَ كَثِیۡرٌ مِّنَ الْعَذَابِ عَلَیْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ یَّحۡنِ فَهَٰلِكُمۡ مُّكۡرِمًا اِنَّ اللّٰهَ یَفْعَلُ مَا یَشَآءُ**  
 (۵) سورہ فرقان کے پانچویں رکوع کی یہ آیت **وَ اِذَا قُلۡ طٰلَمُ اَسۡجَدُ وَ اِلَیۡمُ اَسۡجَدُ وَ اِلَیۡمُ اَسۡجَدُ**  
 (۸) سورہ نمل کے دوسرے رکوع میں یہ آیت

یہ ترجمہ اللہ تعالیٰ کا سجدہ کرتے ہیں وہ چیزیں جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمین پر چل رہے ہیں اور فشتے اور وہ غروب نہیں کرتے دُرتے ہیں اپنے رب سے اور کرتے ہیں جو کچھ حکم پاتے ہیں اس آیت میں "و یفعلون ما یوحی بہم" سجدہ ہر ایک سے کہتے ہیں منہ کے بل (یعنی سجدہ کرتے ہیں) روتے ہیں اور زیادہ ہوتا کہ ان کو شیعہ یہ نہیں لوگوں کا ہو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ایمان دار لوگ تھے ۱۲ سے ترجیح پڑی جاتی ہیں ان پر رضی کی آیتیں تو کرتے ہیں وہ سجدے کرنے کے لئے روتے ہوئے۔ یہ ایسا عظیم السلام اور ان کے اصحاب کا حال بیان فرمایا گیا ہے۔ اس آیت میں "سجدو لکم" کے لفظ پر سجدہ ہر ایک ۱۲ لکھ امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے کہ جج کی دوسری آیت میں بھی سجدہ ہو اور وہ آیت یہ ہو گا یا ایہا الذین آمنوا رکعوا واسجدوا" ہمارے نزدیک صرف اسی آیت میں ہے اس میں نہیں ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی ہمارے موافق لحادی کی شرح معانی الآثار میں ایک روایت ہے کہ سجدہ کرتے ہیں وہ چیزیں جو آسمانوں اور زمینوں میں ہیں اور آفتاب اور ستارے اور درخت اور جانور اور بہت سے آدمی اور بہت سے آدمیوں پر عذاب ثابت ہو چکا ہو اور جبکہ اللہ فرمائی کرے اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں بیشک اللہ جو چاہتا ہو کرتا ہو یہ ملکہ کا فرقہ کا حال ہو کہ وہ سجدہ کرنے میں اپنی ذلت سمجھتے تھے اس آیت میں لفظ "سجدو" پر سجدہ ہو مگر بعد اس آیت تمام ہو جائیگا سجدہ کرنا چاہئے ۱۲ اور جب ترجمہ کیا جاتا ہو اسے کہ سجدہ کر درجن کا ذکر کہتے ہیں کہ درجن کیا چیز ہے کیا ہم سجدہ کر لیں اس کا حکم کہتے ہو اور انکو نفرت بڑھتی ہو عین کا فرقہ اور جن نہ کہتے تھے۔ اس آیت کے اخیر میں سجدہ ہو ۱۲۔



اَلَا يَسْجُدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ يَخْرِجُ الْحَيَّ فِي السَّكْوَةِ وَالْكَافِرُ وَلِيَعْلَمَ مَا تُحْكُمُونَ وَ مَا الْعَالَمِينَ  
 اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ (۹) سورہ الم تنزیل اسجدہ کے دوسرے رکوع میں  
 یہ آیت آئی اَتَمَّا يُؤْمِنُ يَا بَنِي آدَمَ اِذَا ذُكِّرْتُمْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ وَاسْجُدُوْا لِلْعِزِّ اَوْ يَسْجُدْ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُمْ  
 لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ - (۱۰) سورہ ص کے دوسرے رکوع میں یہ آیت آئی وَخَسِرَ الْكَافِرُ الْاَبَدَ اَنَا ب  
 فَخَفُّوْا نَا لَا ذٰلِكَ وَرَبُّكَ لَعَلَّيْكَ نَا كُنْ لِقٰى وَحُشِّنْ مَا يَدُورُ (۱۱) سورہ حم سجدہ کے پانچویں  
 رکوع میں یہ آیت آئی فَاِنَّهُ اسْتَغْنٰى وَاِنَّا الَّذِيْنَ عِنْدَ مَا يَلٰكُ يَسْتَكْبِرُوْنَ لَهٗ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
 وَهُمْ لَا يَسْجُدُوْنَ (۱۲) سورہ نجم کے اخیر میں یہ آیت آئی فَاَسْجُدْ لِلّٰهِ وَاسْجُدْ وَاسْجُدْ -

عہ ترجمہ یہ کہ ہمیں سجدہ کرتے امد کا جو لکھا ہو وہ چیزیں کہ آسمان اور زمین میں چھپی ہیں اور جانتا ہو وہ چیزیں  
 جن کو تم چھپاتے ہو اور ظاہر کرتے ہو وہی خدا ہو کوئی اسکے سوا خدا نہیں الٰہ ہر عرش عظیم کا۔ آسمان میں چھپی ہوئی  
 چیزیں سے مراد پانی اور زمین میں چھپی ہوئی چیزیں سے مراد گھاس وغیرہ (عالم التنزیل) یہ قصہ حضرت سلیمان علیہ السلام  
 کا ہے جسے ہند نے اگر بیان کیا تھا کاج یہ لوگ زہر سیاہ میں ہوا تھا وہ ان کی بادشاہ عورت ہو (نام اسکا بقیس تھا) وہ اور  
 اسکا قوم آنتاب پرستش کرتے میں شیطان نے انکو سخت گمراہ کر رکھا ہو انکو ہدایت نہیں ہوتی یہ کہ ہمیں سجدہ کرتے امد کا  
 اس آیت میں لفظ دربار العرش العظیم پر سجدہ ہو اگر آلا شدہ پڑھا جائے جیسا کہ اکثر لوگوں کی قرات ہو اور اگر آلا  
 شدہ نہ پڑھا جائے کسی کی قرات کے موافق تو پھر آلا یہ سجدہ پر سجدہ ہو۔ (رد المحتار) ۱۲

عہ ترجمہ ہماری آیتوں پر وہی لوگ ایمان رکھتے ہیں کہ جب انھیں وہ آیتیں یاد دلائی جائیں تو سجدہ کرنے کے لئے گواہین  
 اور امد کی حمد و ثنا بیان کریں اور یہ لوگ غرور نہیں کرتے اس آیت کے اخیر لفظ میں سجدہ ہو ۱۲ عہ ترجمہ  
 اور اگر پڑا سجدہ کے لئے اور توبہ کی پس ہنہ بخشد یا انکو اور شکسہا رہے ہاں انکا تقرب ہو اور عمدہ مقام ہو یہ حال  
 حضرت داؤد علیہ السلام کا ہے۔ قصہ اسکا بہت طویل ہے اس آیت میں "وَحُشِّنْ مَا يَدُورُ" کی لفظ پر سجدہ ہو بعض علماء کے نزدیک  
 تا ب کی لفظ پر ہو گئے ہیں لیکن سجدہ المختار ص ۱۰۰ ترجمہ پس اگر غرور کریں سجدہ کرنے سے یہ لوگ پس جو لوگ  
 (خوشے) تیرے رہے کہ پاس میں اسکی تسبیح پڑھتے ہیں رات دن اور تھکتے نہیں اس آیت میں "وَمَلَا يَسْمَعُونَ" کی لفظ  
 پر سجدہ ہو۔ ابن عباس اور وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے یہی منقول ہے امام شافعی کے نزدیک "ان کنتم لایہ تعبدون" پر  
 جو اس آیت سے پہلے ہوا تھا پانچے اس قول کو اختیار نہیں کیا (رد المحتار) ص ۱۰۰ سجدہ کرد امد کا اور  
 عبادت کرو ۱۲ -

(۱۳) سورہ النشأت میں یہ آیت فَعَالَمٌ مَّا يُوْحٰی سَوِّیْنَ وَاِذَا قَرِیْضُ الْعِلْمِ الْفَلٰنُ کَا  
لِیَسْجُدْ ذٰلِکَ سُوْرَةُ اَقْرَأْ مِنْ یَہ آیت وَاَنْجِیْ وَاقْتِیْ بِط

(۱) سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کے تین سبب ہیں (۱) آیت سجدہ کی تلاوت خواہ پوری  
آیت کی تلاوت کی جائے یا صرف اس لفظ کی جس میں سجدہ ہو اور اس کے ساتھ قبل یا بعد کی  
کوئی لفظ اور خواہ آیت سجدہ سے کی بعینہ تلاوت کی جائے یا اس کا ترجمہ کسی اور زبان میں  
اور خواہ تلاوت کر نیوالا خود اپنی تلاوت کو سنے یا نہ سنے مثلاً کوئی بُہر تلاوت کرے۔ صحیح یہ ہو  
اگر اگر رکوع یا سجدے یا قشہد میں آیت سجدہ کی تلاوت کی جائے تب بھی سجدہ واجب  
ہو جائے گا۔ اور اسی حالت میں اس کی بھی نیت کر لی جائے گی۔ (رد المحتار)

اگر کوئی شخص سونے کی حالت میں آیت سجدہ تلاوت کرے اُس پر بھی بعد اطلاع کے واجب  
ہو (۲) آیت سجدہ کا کسی انسان سے سنتا۔ خواہ پوری آیت سنے یا صرف لفظ سجدہ صحیح ایک  
لفظ ما قبل یا بعد کے اور خواہ عربی زبان میں سنے یا اور کسی زبان میں اور خواہ سننے والا  
جانتا ہو کہ یہ ترجمہ آیت سجدہ کا ہو یا نہ جانتا ہو لیکن نہ جاننے سے ادا ئے سجدہ میں جس قدر  
تاخیر ہوگی اس میں وہ معذور سمجھا جائے گا۔ (فتاویٰ عالمگیری)

کسی جانور سے مثل طوطے وغیرہ کے اگر آیت سجدہ کی سنی جائے تو صحیح یہ ہو کہ سجدہ واجب  
نہو گا۔ اسی طرح اگر کسی ایسے مجنون سے آیت سجدہ سنی جائے جبکا جنون ایک دن رات سے  
زیادہ ہو جائے اور زائل نہ ہو تو سجدہ واجب نہو گا۔ (۳) ایسے شخص کی اقتدا کرنا جس نے  
آیت سجدہ کی تلاوت کی ہو خواہ اس کی اقتدا سے پہلے یا اقتدا کے بعد اور خواہ اس نے  
ایسی آہستہ آواز سے تلاوت کی ہو کہ کسی مقتدی نے نہ سنا ہو یا بلند آواز سے کی ہو۔ اگر  
کوئی شخص کسی امام سے آیت سجدہ سنے اسکے بعد اس کی اقتدا کرے تو اس کو امام کے ساتھ

عہ کیا حال ہو اس کا کجب قرآن پڑھا جائے تو سجدہ نہیں کرتے ۱۲ علم پس سجدہ کر اور احد سے نزدیک ہو جائے  
خطاب مبارک حضرت علیؓ سے ۱۲۔ ۱۱ صاحب بحر الرائق نے مختصر سے نقل کیا ہو کہ اگر کوئی شخص مرت  
دا سجدہ ایک رکعت کرے اور واقتر ب نہ کہے تو اس پر بھی سجدہ واجب چاہیگا اس معلوم ہونا ہو کہ لفظ سجدہ کے قبل یا بعد سے  
کسی لفظ کے لانی حاجت نہیں مگر صاحب بحر الرائق نے اس کی تفسیر نہیں کی اور یہ شرط تفسیر کے ساتھ نقل کی ہو ۱۲۔

سجدہ کرنا چاہئے اور اگر امام سجدہ کر چکا ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ جس رکعت میں آیت سجدہ کی تلاوت امام نے کی ہو وہی رکعت اسکو اگر مل جائے تو اس کو سجدے کی ضرورت نہیں اس رکعت کے مل جانے سے سمجھا جائیگا کہ وہ سجدہ بھی مل گیا۔ اگر وہ رکعت نہ ملے تو پھر اس کو بعد نماز تمام کرنے کے خارج نماز میں سجدہ کرنا واجب ہو نہ بخلافین۔ رد المحتار مقتدی سے اگر آیت سجدہ سنی جائے تو سجدہ واجب نہ ہوگا نہ اس پر نہ اس کے امام پر نہ ان لوگوں پر جو اس نماز میں شریک ہیں مان جو لوگ اس نماز میں شریک نہیں خواہ وہ لوگ نماز ہی پڑھتے ہوں یا کوئی دوسری نماز پڑھ رہے ہوں تو ان پر سجدہ واجب ہوگا۔ (رد المحتار)

یہ تین سبب جو سجدے کے واجب ہونے کے بیان کئے گئے ان کے سوا اور کسی چیز سے سجدہ واجب نہیں ہوتا مثلاً اگر کوئی شخص آیت سجدہ لکھے یا دل میں پڑھے زبان سے نہ کہے یا ایک ایک حرف کر کے پڑھے پوری آیت یکدم نہ پڑھے یا اسی طرح کسی سے سنے تو ان سب صورتوں میں سجدہ واجب نہ ہوگا۔ (رد المحتار)

(۲) سجدہ تلاوت انہیں لوگوں پر واجب ہو جن پر نماز واجب ہو ادا یا قضاء حیض و نفاس والی عورت پر واجب نہیں نابالغ پر اور ایسے مجنون پر واجب نہیں جکا جنون ایک دن رات سے زیادہ ہو گیا خواہ اسکے بعد زائل ہو یا نہیں جس مجنون کا جنون ایک دن رات سے کم رہے اس پر واجب ہو اسی طرح مست اور جنب پر بھی۔

(۳) سجدہ تلاوت کے صحیح ہونے کی وہی سب شرطیں ہیں جو نماز کے صحیح ہونے کی ہیں یعنی طہارت اور ستر عورت اور نیت اور استقبال قبلہ تحریمہ اس میں شرط نہیں اسکی نیت میں آیت کی تعیین شرط نہیں کہ یہ سجدہ فلاں آیت کے سبب سے ہے اور اگر نماز میں آیت سجدہ پڑھی جائے اور فوراً سجدہ کیا جائے تو نیت بھی شرط نہیں۔ (رد المحتار)

(۴) جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہو ان چیزوں سے سجدہ سہو میں بھی فاسد آ جاتا ہے اور پھر اس کا اعادہ واجب ہو جاتا ہے۔ مان اس قدر فرق ہو کہ نماز میں تہمتہ سے وضو جاتا رہتا ہے اور اس میں تہمتہ ہے وضو نہیں جانا اور عورت کی محاذاة بھی یہاں مفسد نہیں۔

(۳) سجدہ تلاوت اگر خارج نماز میں واجب ہوا ہو تو بہتر یہ ہے کہ فوراً ادا کر لے اور اگر اس وقت ادا کرے تب بھی جائز ہو مگر دوسری چیز ہے۔ اور اگر نماز میں واجب ہوا ہو تو اسکا ادا کرنا واجب ہوتا ہے تاخیر کی اجازت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

(۴) خارج نماز کا سجدہ نماز میں اور نماز کا خارج میں بلکہ دوسری نماز میں بھی نہیں ادا کیا جاسکتا ہے اگر کوئی شخص نماز میں آیت سجدہ پڑھے اور سجدہ کرنا بھول جائے تو اس کا گناہ اس کے ذمہ ہو گا جسکی مذہب اسکے سوا کوئی نہیں کہ توبہ کرے یا زحماً الراحین اپنے فضل و کرم سے معاف فرما دے۔ (بحر الرائق)

نماز کا سجدہ خارج نماز میں اس وقت ادا نہیں ہو سکتا جبکہ نماز فاسد نہ ہو اگر فاسد ہو جائے اور اس کا سفہ خروج حبض نہ ہو تو وہ سجدہ خارج میں ادا کر لیا جائے اور اگر حبض کی وجہ سے نماز میں فساد آیا ہو تو وہ سجدہ معاف ہو جاتا ہے۔ (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)

(۵) اگر کوئی شخص حالت نماز میں کسی دوسرے سے آیت سجدہ سنے خواہ وہ دوسرا بھی نماز میں ہو یا نہیں تو یہ سجدہ خارج نماز کا سمجھا جائے گا اور نماز کے اندر نہ ادا کیا جائیگا بلکہ خارج نماز میں۔

(۶) اگر ایک آیت سجدہ کی تلاوت ایک ہی مجلس میں کئی بار کی جائے تو ایک ہی سجدہ واجب ہو گا۔ اور ایک آیت سجدہ کی تلاوت کی جائے پھر وہی آیت مختلف لوگوں سے سنی جائے تب بھی ایک ہی سجدہ واجب ہو گا۔ اگر سنتے والے کی مجلس نہ بدلتے تو ایک ہی سجدہ واجب ہو گا خواہ پڑھنے والے کی مجلس بدل جائے یا نہ بدلتے۔ اور اگر سنتے والے کی مجلس بدل جائے تو اسپر متعدد سجدے واجب ہوں گے خواہ پڑھنے والے کی بدلتے یا نہ بدلتے اگر پڑھنے والے کی بدل جائے گی تو اسپر بھی متعدد سجدے واجب ہوں گے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

جلس کے بدلنے کی دو صورتیں ہیں ایک حقیقی دوسری حکمی۔ اگر مکان بدل جائے تو حقیقی اور اگر مکان نہ بدلتے بلکہ کوئی ایسا فعل صادر ہو جس سے یہ سمجھا جائے کہ پہلے فعل کو قطع کر کے اب یہ دوسرا فعل شروع کیا ہو تو حکمی ہو۔ (بحر الرائق وغیرہ)

حقیقی کی مثال (۱) دو گھر جدا جدا ہوں اور ایک گھر سے دوسرے گھر میں چلا جائے بشرطیکہ ایک دو قدم سے زیادہ چلنا پڑے۔ (۲) سوار ہوا اور اتر پڑے۔ (۳) راستے میں چلا جاتا ہو۔ (۴) کسی درخت کی ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلا جائے خواہ وہ دوسری شاخ اس پہلی شاخ سے قریب ہو یا دور۔ (۵) کسی نہریا حوض میں پیڑ رہا ہو۔ اگر ایک گھر ہو اور اس کے مختلف مقامات پر تلاوت کی جائے تو مجلس نہ بدلیگی مثلاً مسجد کے گوشوں میں۔ کشتی اگر چہ جاری ہو مگر مجلس نہ بدلیگی۔ اگر نماز پڑھتا ہوا گھوڑے پر سوار چارہا ہو تو مجلس نہ بدلیگی اس لئے کہ نماز پڑھنے کی وجہ سے شرعاً ایک ہی مجلس کا حکم دیا گیا ہو۔ اس صورت میں فقہانے لکھا ہو کہ اگر کوئی شخص گھوڑے پر سوار حالت نماز میں ایک ہی آیت سجدہ کی تکرار کر رہا ہو تو اس پر ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور اس گھوڑے کے ہمراہ اگر کوئی دوسرا شخص پیادہ چارہا ہو تو اس پر ہر مرتبہ سننے سے ایک سجدہ واجب ہوگا۔ اگر دو شخص علیحدہ علیحدہ گھوڑوں پر سوار نماز پڑھتے ہوئے جارہے ہوں اور ہر شخص ایک ہی آیت سجدہ کی تلاوت کرے اور ایک دوسری تلاوت کو سنے تو ہر شخص پر دو سجدے واجب ہونگے ایک تلاوت کے سبب سے دوسرا سننے کے سبب مگر تلاوت کے سبب جو ہوگا وہ خارج نماز کا سمجھا جائیگا اور بعد نماز کے ادا کیا جائیگا۔

حکمی کی مثال۔ آیت سجدہ کی تلاوت کر کے دو ایک لگتے۔ سے زیادہ کھانا کھایا کسی سے دو ایک کھے سے زیادہ باتین کرنے لگا۔ لیٹ کر سو رہا۔ خرید و فروخت میں مشغول ہو گیا۔ کوئی عورت لڑنو۔ دو دو چلانے لگی۔ اگر ایک دو لگتے سے زیادہ نہ کھائے۔ کسی سے دو ایک کھے سے زیادہ باتین نہ کرے۔ لیٹ کر نہ سوئے بلکہ بیٹھے بیٹھے ان سب صورتوں میں مجلس نہ بدلیگی۔ اسی طرح اگر کوئی شخص تسبیح پڑھنے لگے یا بیٹھے سے کھڑا ہو جائے تب بھی مجلس مختلف نہ ہوگی۔

(۹) اگر ایک آیت سجدہ کی مرتبہ ایک ہی مجلس میں پڑھی جائے تو اختیار ہو کہ سب کے بعد سجدہ کیا جائے یا پہلی ہی تلاوت کے بعد کیونکہ ایک ہی سجدہ ہے۔ چنانچہ قبل اور بعد کی تلاوت کے لئے کافی ہو گا احتیاط اس میں ہو کہ سب کے بعد کیا جائے۔ (بکھرا الیاقین)

اگر آیت سجدہ نماز میں پڑھی جائے اور فوراً رکوع کیا جائے یا بعد دو تین آیتوں کے اور اس کو پھر میں

جھکتے وقت سجدہ تلاوت کی بھی نیت کر لی جائے تو سجدہ ادا ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر آیت سجدہ کی تلاوت کے بعد نماز کا سجدہ کیا جائے تب بھی یہ سجدہ ادا ہو جائے گا اور اس میں نیت کی بھی ضرورت نہ ہوگی (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

(۱۰) جمعے اور عیدین اور آہستہ آواز کی نمازون میں آیت سجدہ نہ پڑھنا چاہئے اس لئے کہ سجدہ کرنے میں مقتدیوں کے اشتباہ کا خوف ہو۔ (بحر الرائق)

(۱۱) کسی سورت کا پڑھنا اور خاص کر آیت سجدہ کو چھوڑ دینا مکروہ ہو۔ (بحر الرائق وغیرہ)

(۱۲) اگر حاضرین با وضو سجدے کے لئے مستعد نہ بیٹھے ہوں تو آیت سجدہ کا آہستہ آواز سے تلاوت کرنا بہتر ہو اس لئے کہ وہ لوگ اس وقت سجدہ نہ کریں گے اور دوسرے وقت شاید بھول جائیں تو گنہگار ہوں گے۔ (در مختار وغیرہ)

سجدہ تلاوت کا طریقہ یہ ہو کہ قبلہ رو ہو کر نیت کر کے امد اکبر کہے اور سجدہ کرے پھر اُٹھتے وقت امد اکبر کہے اُٹھے اور کھڑے ہو کر سجدہ کرنا مستحب ہو۔ سجدہ تلاوت کئی آدمی علی کر بھی کر سکتے ہیں اس طرح کہ ایک شخص کو مثل امام کے آگے کھڑا کریں اور خود مقتدیوں کی طرح صف باندھ کر پیچھے کھڑے ہوں اور اس کی اتباع کریں یہ صورت درحقیقت جماعت نہیں ہے۔ اسی لئے اگر امام کا سجدہ کسی وجہ سے فاسد ہو جائے تو مقتدیوں کا فاسد نہ ہو گا اور اسی سبب عورت کا آگے کھڑا کر دینا بھی جائز ہے۔

آیت سجدہ اگر فرض نمازون میں پڑھی جائے تو اس کے سجدے میں مثل نماز کے سجدے کے سبحان ربی الاعلیٰ کہنا بہتر ہو اور نقل نمازون میں یا خارج نماز میں اگر پڑھی جائے تو اس کے سجدے میں اختیار ہو کہ سبحان ربی الاعلیٰ کہیں یا اور تسبیح جو احادیث میں وارد ہوئی ہیں وہ پڑھیں مثل اس تسبیح کے۔ سَبَّحْتَ وَجَّحِي لِلَّهِ حَقَّقَهُ وَصَوَّبَهُ وَشَقَّ مَمْلَعَهُ وَكَصَّرَ حُجُولَهُ وَقَوَّيْتَهُ قُبَّاتَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ التَّحَاتُّيَاتِ۔ اور دونوں کو جمع کر لیں تو اور بھی بہتر ہو۔

عہ ترجمہ۔ پھر منہ نے سجدہ کیا اسکا چہرہ اسکو پیدا کیا ہو اور جس نے اسکو بنایا ہو اور اس میں کان اور آنکھ پیدا کیں اپنی طاقت اور قوت سے پس بزرگ ہو امد اچھا پیدا کر لیا لا ۱۲۔

علمائے کلمہ ہیں کہ اگر کوئی شخص تمام آیات سجدہ کی تلاوت ایک ہی مجلس میں کرے تو حقیقتاً اسکی شکل کو دفع فرماتا ہو اور ایسی حالت میں اختیار ہو کہ سب آیتیں ایک دفعہ پڑھ لے اور بعد اسکے جو کہ سجدے کرے یا ہر آیت کو پڑھ کر اسکا سجدہ کرتا جائے۔ (رد المحتار)

**سجدہ شکر مستحب** ہو جب کوئی بڑی نعمت حق تعالیٰ کی طرف سے فائز ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین سے منقول ہو۔ مگر بعد نماز کے علی الانصال سجدہ کرنا مکروہ ہو تاکہ جاہلون کو اسکی سنت ہونیکا خیال نہ پیدا ہو۔

بعض ناواقف لوگ بعد وتر کے دو سجدے کرتے ہیں اور اسکو سنون سمجھتے ہیں۔ بعض لوگ ان سجدوں کے لئے ایک حدیث بھی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بقول رضی اللہ عنہما کو ان سجدوں کا حکم دیا تھا حالانکہ یہ حدیث بتصریح محدثین موضوع اور بے اصل ہے لہذا ان سجدوں کا بخیاں سنت ادا کرنا مکروہ ہو اور بہر حال اسکا ترک بہتر ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

## جنانے کی نماز وغیرہ کا بیان

چونکہ اسلام کی مقدس شریعت میں اپنے دینی بھائیوں کے ساتھ عمدہ سلوک اور احسانات اور ہر قسم کی مراعات ایک جزا عظم قرار دی گئی ہے اور شریعت ہمیں چاہتی کہ اس دینی اخوت اور محبت کا سلسلہ موت سے منقطع ہو جائے اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ جب کوئی مسلمان دنیا سے انتقال کرتا اس کے ساتھ وہ بہت احسان کرتے اور جو چیزیں اسکے لئے قبر اور قیامت میں مفید ہوتی انکی کوشش فرماتے اور اسکے اعزاء اور اقارب سے بھی سلوک کرتے تفصیل ان مضامین کی آئندہ بیانات سے بخوبی ظاہر ہو۔ یہی سبب ہے کہ جنازے کی نماز جو درحقیقت میت کے لئے دعا ہے نہ شریعت ہے۔ مسلمانوں پر خدا کی طرف سے فرض کر دی گئی اور اسکا پاک و ہرمان کر کے ایک عظیم و اہم کام ہے۔ آخری منزل تک پہنچا دینا ایک امر لازم کر دیا گیا۔ فی الواقع میت کے حقوق کی رعایت اسکی پیاری سے آخری وقت تک بلکہ اسکے بعد بھی جیسی اسلام میں ہوتی ہے کسی مذہب میں انکا ایک منظم بھی

نہیں اگر کسی کی چشم بصیرت روشن ہو تو وہ ان معاملات کو ہزیمت تندرکی لگاؤ کیلئے دیکھنے کے قابل سمجھے گا۔

## بیمار کی عیادت کا بیان

جب کوئی شخص اپنے دوستوں میں بیمار ہو تو اس کے دیکھنے کو جاننا اور اس کے حالات کو دریافت کرنا سنت ہو۔ اسی کو عیادت کہتے ہیں۔ اور اگر اس کے اعزاء وغیرہ میں کوئی اسکی خبر گیری کرنے والا نہ ہو تو ایسی حالت میں اس کی تیار اور آرام مسلمانوں میں جن کو اسکی حالت معلوم ہو فرض کفایہ ہو۔

عیادت کی فضیلت و تاکید اور اس کا ثواب احادیث میں بے حد وارد ہوا ہے مگر ہم اس بیان کو زیادہ بڑھانہ نہیں چاہتے عرف و دین مختصر حدیثیں بہانہ کئے دیتے ہیں۔ صحیح مسلم میں ہے کہ حق تعالیٰ قیامت میں فرمائے گا کہ اے میرے بندے میں تیرا پروردگار ہونے میں کیا عیب ہے؟ اور اگر تیرا عیادت کو نہ آیا بندہ عرض کرے گا کہ خداوند اتمام عالم کا پروردگار ہو تیرا عیادت کیا عیب ہو سکتی ہے یعنی تو بیمار ہی نہیں ہو سکتا ارشاد ہو گا کہ ظنان میرا بندہ بیمار ہوا اور نے اس کی عیادت نہ کی۔ اگر تیرا عیادت کو جاتا تو مجھ کو اسی کے پاس پاتا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص صبح کو بیمار کی عیادت کرے اسکے لئے ستر ہزار فرشتہ شام تک دعائے مغفرت کرتے ہیں اور جو شام کو کرے اسکے لئے ستر ہزار فرشتہ استغفار کرتے ہیں صبح تک۔ (سنن السعادت)

جو کوئی اپنے بھائی مسلمان کی عیادت کرے اسکو ایک بارغیر ملک بہشت میں۔ (ترمذی)  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے برگزیدہ اصحاب کو یہ حکم دیا تھا کہ تم لوگ بیمار کی عیادت کیا کرو اور جنازے کے بعد چلا جا کر۔ (صحیح بخاری)

عیادت کے بعد اب میں ہرگز وضو کرے خوشی و ثواب اور حق تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے چاہئے اور صاحب دار کے پاس پہنچ کر اس کے ہاتھ چومے اور اس کی تشہیر کرے اور ہاتھ سنبھالے اور اسکو صحت کا اہتمام کرے اور ہاتھ چومے اور ثواب حدیث میں





## قریب المرگ کے احکام

جب کسی مریض پر علامات موت ظاہر ہونے لگیں تو مسنون یہ ہو کہ اس کا منہ قبیلہ کی طرف پھیر دیا جائے اور وہ مریض داہنے پہلو پر لٹا دیا جائے اور چت لٹانے میں بھی کچھ مضائقہ نہیں۔ اس طرح کہ پیر قبیلہ کی طرف ہلاں یہ سب صورتیں اس وقت مسنون ہیں کہ مریض کو تکلیف نہ ہو اگر اس کو تکلیف ہو تو جس طرح اس کو آرام ملتا ہو اسی طرح اس کو لیٹا رہنے دیں۔ (بحر الرایت وغیرہ)

اس وقت مستحب ہو کہ کوئی شخص اس کے اعزایا احباب وغیرہ میں اس کو تلقین کرے یعنی اس کے سامنے بلند آواز سے کلمہ طیبہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ پڑھا جائے تاکہ وہ مریض اس کو سن کر خود بھی پڑھے اور اس بشارت کا مستحق ہو جائے جو صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہو کہ جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا۔ (بحر الرایت وغیرہ)

مگر اس مریض سے یہ نہ کہا جائے کہ تم بھی پڑھو مبادا کہ شدت مرض یا بزدلی کے سبب سے اس کے منہ سے انکار نکل جائے۔ سورہ یسین کا ایسے مریض کے پاس پڑھنا مستحب ہو۔ (رد المحتار)

اس آخری وقت میں نیک اور پرہیزگار لوگوں کا موجود ہونا بہتر ہے کہ انکی برکت سے رحمت نازل ہوتی ہو۔ (فتاوائے عالمگیری)

اس وقت مریض کے پاس کوئی خوشبودار چیز رکھ دینا یا آگ میں سلگانا مستحب ہو۔ پھر جب اسکی روح بدن سے مفارقت کر جائے تو اسکی آنکھیں نہایت نرمی اور آستلی سے بند کر دی جائیں اور اس کا منہ کسی کپڑے کی پٹی سے باندھ دیا جائے اس طرح کہ وہ بڑی ٹھوڑی کے نیچے رکھی جائے اور سر پر لیجا کر اس کے دونوں کنارے باندھ دیئے جائیں اور اس کے اعضا سیدھے کر دیئے جائیں اور جو نرم کر دیئے جائیں اس طرح کہ ہر جوڑ کو ایسے سفینے تک پہنچا کر

عہدہ ترجمہ گواہی دیتا ہوں کہ سوا اللہ کے کوئی خدا نہیں ہوا اور گواہی دیتا ہوں اسکی کہ محمد علیہ السلام خدا کے پیغمبر ہیں ۱۷

کھینچ دیا جائے اور آٹھ بند کرنے والا آٹھ بند کرنے وقت یہ دعا پڑھتا ہے: **لَا تُخَيِّرْ بَيْنَ مَلِكَيْنِ** (میکے کے  
 و مہل عکیر ماکنہ و اسیدہ لا یلقا یدک و اجعل ما خیر فی الیک من براہمک آجہ و سہل)۔  
 بعد ان سب مراتب کے اس کے غسل اور تکفین اور غارت سے جس قدر جلد ممکن ہو غارت  
 کر کے دفن کر دیا جائے۔

## غسل میت کے مسائل

میت کو غسل دینا مسلمانوں پر فرض کفایہ ہو اگر کوئی میت بے غسل کے دفن کر دیا جائے تو تمام  
 وہ مسلمان جن کو اسکی خبر ہوگی گنہگار ہوں گے۔

اگر کسی میت کو بے غسل کے قبر میں رکھ دیا ہو مگر ابھی مٹی نہ ڈالی گئی ہو تو اسکو قبر سے نکال کر  
 غسل دیدینا ضروری ہو یا ان اگر مٹی پڑ چکی ہو تو غیرہ نکالنا چاہئے۔ (بحوالہ ابنِ عمرہ)

اگر کوئی عضو میت کا خشک رہ گیا ہو اور کفن پہنانے کے بعد یاد آئے تو کفن کھول کر اسے  
 کودھو دینا چاہئے ہاں اگر کوئی انگلی یا اس کے برابر اور کوئی حصہ جسم کا خشک ہو جائے اور بعد  
 تکفین کے یاد آئے تو پھر اسے دھونیکی ضرورت نہیں۔ (بحوالہ ابنِ عمرہ)

ایک مرتبہ غسل دینا فرض ہو اور تین مرتبہ سنون ہو۔

میت کے غسل کا سنون دستب طریقہ یہ ہو کہ میت کو کسی ایسے تخت وغیرہ پر لٹا کر جو تین یا  
 پانچ یا سات مرتبہ کسی خوشبودار چتر سے دھوئی جا چکا ہو اس کے جسم عورت کو کسی کپڑے سے بند  
 کر کے جو کپڑے اسکے بدن میں ہوں وہ بہت جلد آسانی سے اتار لئے جائیں اور اسکو استنجا

عہ احوالہ آسان کر اس میت پر کام اسکا اور پہن کر انہرہ زمانہ جو آب نیلکا اور شرف فرما اسکو اپنے دیوار سے اور چہان  
 گیا ہو (یعنی آخرت) اسکو پتھر دے اس جگہ سے چہان سے گیا ہو (یعنی دنیا سے) ۱۲ عدد کپڑے اتار لینے میں یہ مصلحت ہو  
 کہ کپڑوں کی گڑھی سے نقش کے ظراب ہو جائیگا خوف ہو تا جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے کپڑے نہیں اتارے  
 گئے بلکہ آپ کو کپڑے سے غسل دیا گیا یہ آپ ہی کے ساتھ خاص تھا آپ کے جسم اقدس میں کسی خرابی کا عارضہ خوف نہ تھا  
 ابو داؤد میں مروی ہو کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑے اتار کر غسل دینے میں صحابہ کا اذیت ہو اتب طہ کے ایک گوشے  
 سے آؤر زانی کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں کے ساتھ غسل دوا آپ کے جسم اقدس سے کپڑے نہ اتارو ۱۳۔

کرایا جائے اس طرح کہ نہلا نیوالا اپنے ہاتھ میں کپڑا لپیٹ کر اسکے خاص حصے اور شرک  
حصے کو دھو دے بعد اس کے: س میت کو وضو کرایا جائے اس وضو میں کئی نہ کرائی جائے  
گی اور ناک میں پانی نہ ڈالا جائیگا اس لئے کہ پھر نہ اور ناک سے پانی کا نکلنا دشوار ہوگا  
ہاں نہلا نیوالا اپنی انگلی میں کپڑا لپیٹ کر اسکے دانتوں کو اور ناک کے اندر ونی حصے کو صاف  
کرنے صحیح یہ ہے کہ اس وضو میں سر کا مسح بھی کرایا جائیگا۔ (بحر الرایت)

جب وضو سے فراغت ہو جائے تو اس کا سر اگر بال ہوں تو مل دیا جائے جس پانی سے سر مل  
جائے اس میں خطی جوش کر لیجائے یا صابون ملا دیا جائے تاکہ سیل اچھی طرح صاف ہو جائے  
غسل کے لئے گرم پانی بہتر ہو اس لئے کہ اس سے سیل خوب صاف ہوتا ہو۔ جب سر صاف  
ہو چکے تو میت کو بائیں پہلو پر لٹا کر تمام بدن پر پانی بہا دیا جائے اس قدر کہ پانی تخت تک  
پہنچے۔ ہائے یہ ایک مرتبہ غسل ہو اور پھر دوسرے مرتبہ اس کو داہنے پہلو پر لٹا کر تمام بدن پر پانی  
بہا دیں پھر اس کو ٹہا کر اس کا پیٹ آہستہ آہستہ ملا جائے تاکہ آلائش نکل جائے اور وہ  
دھو دیا جائے بعد اس کے پھر اس کو بائیں پہلو پر لٹا کر تمام بدن پر پانی بہا دیا جائے یہ تیسرا  
مرتبہ ہوا۔ پہلے مرتبہ خالص پانی سے غسل دیا جائے دوسرے مرتبہ اس پانی سے جس میں سر  
کی پتی یا خطی جوش کی گئی ہو۔ تیسرے مرتبہ اس پانی سے جس میں کافور ملا ہو جب غسل سے فراغت  
ہو جائے تو میت کا بدن کسی کپڑے سے خشک کر لیا جائے تاکہ بدن کی تری سے کفن نہ خراب  
ہو۔ بعد اس کے زعفران اور وندیس کے سوا اور کوئی خوشبو اس کے سر اور دڑھی میں لگا دی  
جائے اس کی پیشانی اور ناک اور دونوں ہاتھوں پر کہینوں تک اور گھٹنوں پر کافور مل  
دیا جائے۔ میت کے بالوں میں کنکھی نہ کی جائے اور ناخن یا بال اسکے نہ کاٹے جائیں چھپین  
نہ کتری جائیں ہاں اگر کوئی ناخن ٹوٹ جائے تو اس کے علیحدہ کر۔ نہ میں کچھ حرج نہیں۔  
(بحر الرایت)

میت کے نہلانے کی اجرت لینا جائز نہیں اس لئے کہ میت کا نہلا ناخذ کی طرف سے فرض ہے  
عہ درس الیہ نگاہ اس پر ملا عرب میں پیدا ہوئی ہو چکی اسکی گنجہ کی بی بی سے نہا ہوتی ہو اس سے کپڑے رنگے جاتے  
ہیں رنگ اسلام خنی اور ندوی کے درمیان میں ہوتا ہے ۱۲ قسطانی ۱۲

پھر اہل بیت کیسی بان اگر کسی شخص نہلانے والے وہاں موجود ہوں تو پھر جائز ہو اسلئے کہ ایسی صورت میں کسی خاص شخص پر اسکا نہلانا فرض نہیں۔ (درنخار وغیرہ)

نہلانے والا ایسا شخص ہونا چاہئے کہ جسکو میت کا دیکھنا جائز ہو عورت کو مرد اور مرد کو عورت کا غسل دینا جائز نہیں ہاں منکوہ عورت اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے اس لئے کہ وہ عدت کے زمانے تک اسکا نکاح بہن سمجھی جانے کی بخلات شوہر کے کہ وہ عورت کے مرتے ہی اس عورت کے نکاح سے علیحدہ سمجھا جائیگا اور اسکو اس عورت کا غسل دینا جائز ہوگا۔

اگر کوئی عورت ایسی جگہ مرجائے جہاں کوئی عورت نہ ہو جو اسکو غسل دے تو اگر کوئی مرد اسکا محرم موجود ہو تو وہ اسکو تیمم کرا دے اور اگر کوئی محرم نہ ہو تو غیر محرم اپنے ہاتھوں میں کپڑا لپیٹ کر اسکو تیمم کرا دے ہاں لونڈی کو اجنبی بھی بے کپڑا پلٹے ہوئے تیمم کرا سکتا ہے اسطرح اگر کوئی مرد ایسی جگہ مرجائے جہاں کوئی مرد غسل دینے والا نہ ہو تو اسکو محرم عورت بے کپڑا پلٹے ہوئے اور غیر محرم ہاتھوں میں کپڑا لپیٹ کر تیمم کرا دے۔

نابالغ لڑکے اور لڑکی کو عورت اور مرد دونوں غسل دے سکتے ہیں۔

بہتر یہ ہے کہ نہلانے والا میت کا کوئی عزیز ہو اور اگر عزیز نہ لانا نہ جانتا ہو تو کوئی متقی بہن یا گار آدمی اس کو غسل دے۔

اگر کوئی کافر یا نجس آدمی یا وہ شخص میت کا دیکھنا جائز نہ تھا میت کو غسل دے تب بھی غسل صحیح ہو جائے گا اگرچہ مکروہ ہوگا۔ (فتاویٰ عالمگیریہ)

بہتر یہ ہے کہ جس جگہ میت کو غسل دیا جائے وہاں سوا غسل دینے والے اور اس شخص کے جو اسکا شریک ہو کوئی دوسرا نہ جائے اور غسل دینے والا اگر اس میں کوئی عہدہ بات دیکھے تو لوگوں سے بیان کر دے اور اگر کوئی بُری حالت دیکھے تو کسی پر ظاہر نہ کرے ہاں اگر میت کو بُری شہور بدعتی ہو اور اس میں کوئی بُری بات دیکھے تو ظاہر کر دے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور اس بدعت کے ارتکاب سے باز رہیں۔ (بحر الرایق - عالمگیری وغیرہ)

اگر کوئی شخص دریا میں ڈوب کر مر گیا ہو تو وہ جسوقت نکالا جائے اس کا غسل دینا فرض ہے پانی میں ڈوبنا غسل کے لئے کافی نہ ہو گا اس لئے کہ میت کا غسل دینا زندہ و برفرض ہے اور ڈوبنا

کوئی انکا فعل نہیں ہوا مان اگر نکالتے وقت غسل کی نیت سے اسکو پانی میں حرکت دیکر  
جائے تو غسل ہو جائے گا اسی طرح اگر میت کے اوپر مینہ کا پانی برس جائے یا اور کسی طرح  
سے پانی پہنچ جائے تب بھی اس کا غسل دینا فرض رہیگا۔ (فتاویٰ قاضی خان -  
بحوالہ رایت - درمختار وغیرہ)

اگر کسی آدمی کا حرف سر کہیں دیکھا جائے تو اسکو غسل نہ دیا جائیگا بلکہ یوں ہی دفن کر دیا جائیگا  
اور اگر کسی آدمی کا بدن نصف سے زیادہ کہیں ملے تو اس کا غسل دینا ضروری ہو خواہ سر  
کے ساتھ ملے یا بے سر کے اور اگر نصف سے زیادہ نہ ہو بلکہ نصف ہو تو اگر سر کے ساتھ ملے تو  
غسل دیا جائیگا ورنہ نہیں اور اگر نصف سے کم ہو تو غسل نہ دیا جائیگا خواہ سر کے ساتھ ہو  
یا بے سر کے۔ (بحوالہ رایت - رد المحتار)

اگر کوئی لڑکا پیدا ہوتے ہی مر جائے اسکا غسل دینا بھی فرض ہوا اگر مر اہوا پیدا ہو خواہ  
اس کے سب اعضا بن چکے ہوں یا نہیں تو بہتر یہی ہے کہ اسکو بھی غسل دیا جائے۔  
(بحوالہ رایت وغیرہ)

اگر کوئی میت کہیں دیکھی جائے اور کسی قرینے سے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ مسلمان تھا یا کافر تو اگر  
دارالاسلام میں یہ واقعہ ہوا تو اسکو غسل دیا جائے گا اور نماز بھی پڑھی جائے گی۔  
اگر مسلمان کی نعشیں کافروں کی نعشوں میں مل جائیں اور کوئی تمیز نہ باقی رہے تو ان سب کو  
غسل دیا جائے گا اور اگر تمیز باقی ہو تو مسلمانوں کی نعشیں علیحدہ کر لی جائیں اور صرف انہیں  
کو غسل دیا جائے۔ کافروں کی نعش کو غسل نہ دیا جائے۔

اگر کسی مسلمان کا کوئی عزیز کافر ہو اور وہ مر جائے تو اسکی نعش اسکے کسی ہم مذہب کو دیدی جائے  
اگر اس کا کوئی ہم مذہب نہ ہو یا ہو مگر لینا قبول نہ کرے تو بدربہ مجبوری وہ مسلمان اس کافر کو  
غسل دے مگر نہ مسنون طریقے سے یعنی اس کو وضو نہ کرائے اور سر اسکا نہ صاف کرایا جائے  
کافر وغیرہ اسکے بدن میں نہ لاجائے بلکہ جس طرح نجس چیز کو دھو تے ہیں اسی طرح اسکو  
دھوئیں اور کافر دھونے سے پاک نہ ہو گا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اسکو لے ہوئے نماز پڑھے  
تو اسکی نماز درست نہ ہوگی۔ (درمختار وغیرہ)

باغی لوگ یا ڈاکر زن اگر مارے جائیں تو ان کے مردوں کو غسل نہ دیا جائے بشرطیکہ عین لڑائی کے وقت مارے گئے ہوں۔

مرد اگر مر جائے تو اسکو بھی غسل نہ دیا جائے اور اگر اس کے اہل مذہب اسکی نعش مانگیں تو انکو بھی نہ دیا جائے۔ (بحر الرایت وغیرہ)

اگر پانی نہ ہونے کے سبب سے کسی میت کو تیمم کرایا گیا ہو اور پھر پانی مل جائے تو اسکو غسل دیدینا چاہئے۔

جب میت کو غسل دے چکیں اور اس کی ترن کپڑے سے پوچھ کر دور کو دین تو اس کو کفن پنہایا جائے۔

## کفن کے مسائل

میت کو کفن دینا مثل غسل کے فرض کفایہ ہے۔ (بحر الرایت - رد المحتار)

مرد کے کفن میں تین کپڑے مسنون ہیں پہ بند - کفنی - چادر - اور عمارہ مکروہ ہے۔ (بحر الرایت وغیرہ)

حوت کے کفن میں پانچ کپڑے مسنون ہیں پہ بند - کفنی - دو پٹے - سینہ بند - چادر - اگر مرد کے کفن میں صرف تہ بند اور چادر پر اکتفا کی جائے یا عورت کے کفن میں صرف کفنی اور تہ بند یا صرف دو تہ بند وں پر اکتفا کی جائے تب بھی جائز ہے۔ اور اگر اسقدر کفن بھی ممکن نہ ہو تو جقدر ہو سکے مگر کم سے کم اسقدر کپڑا ضروری ہو جو پورے بدن کو چھپائے۔ اگر اس قدر بھی نہ ہو تو لوگوں سے مانگ کر پورا کیا جائے یہ بھی نہ ہو سکے تو جقدر جسم

عہ تہ بند کو عربی میں ازار اور کفنی کو قمیض اور چادر کو ردائے کہتے ہیں ازار اور لغافہ دو تہ چادر کو کہتے ہیں یہ چادرین سر سے پہر تک ہوتی ہیں اور لغافہ کی چادر ازار سے کچھ تھوڑی بڑی ہوتی ہے اور قمیض ایک قسم کا کرتہ ہے جو گردن سے لیکر پیر تک پہتا ہے مگر اس کے دامنوں میں جاک نہیں ہوتا۔ (دہلیہ ۱۲) عہ تہ بند اور چادر اور کفنی کی وہی حد ہو جو مرد کے کفن میں بیان ہو چکی ہو دیکھا دو پٹے اور سینہ بند و پٹے تین گز کا ہوتا ہے جو سر سے لیکر منہ پر ڈال دیا جاتا ہے پیشانی نہیں جاتا اور سینہ بند سینے سے لیکر ران تک پہتا ہے۔ (قاضیخان) ۱۲۔

کھار گیا ہو گھاس وغیرہ سے چھپا دیا جائے۔

قبل اسکے کہ میت کو کفن پہنایا جائے کفن میں تین مرتبہ کسی خوشبودار چیز کی دھونی دیدینا مستحب ہے۔ (بحر الرائق)

مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کسی تخت وغیرہ پر بچھا دی جائے اور اس کے اوپر تہ بند بچھا دیا جائے اور میت کو کفنی پہنا کر تہ بند پر لٹا دین اور پہلے تہ بند لپیٹ دین اس طرح کہ پہلے بائیں جانب اسکا میت کے بدن پر رکھیں اس کے بعد داہنا تاکہ داہنا جانب بائیں کے اوپر رہے بعد اسکے پھر چادر کو اسی طرح لپیٹ دین تاکہ داہنا جانب بائیں کے اوپر رہے۔

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کسی تخت وغیرہ پر بچھا کر اس کے اوپر تہ بند بچھا دین اور عورت کو کفنی بچھا کر اس کے بائیں کے دو حصے کے ایک حصہ گردن کے پیچھے سے داہنے جانب لاکر اور دوسرا گردن کے پیچھے سے بائیں لاکر سینہ پر رکھ دین کفنی کے اوپر بعد اس کے دوپٹے اسکے سر سے لیکر منہ تک ڈال دین بعد اسکے تہ بند پر اسکو لٹا دین اور شل سائبین پہلے تہ بند کو لپیٹ دین اسکے بعد چادر کو ان سب کے بعد سینہ بند کو لپیٹ دین اگر ہوا وغیرہ سے کفن کے کھل جانیکا خوف ہوتا ہو اسکو کسی چیز سے باندھ دین۔ (در مختار وغیرہ)

بالغ اور نابالغ محرم اور حلال سب کا کفن یکساں ہوتا ہے۔

جو لڑکا مر اہوا پیدا ہو یا حمل ساقط ہو جائے اسکے لئے صرف کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے کفن مسنون کی کوئی ضرورت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

اسی طرح اگر انسان کا کوئی عضو یا نصف جسم بغیر سر کے پایا جائے اسکو بھی کسی کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے ہاں اگر نصف جسم کے ساتھ سر بھی ہو یا نصف سے زیادہ حصہ جسم کا

عہ اسی وجہ سے جب مصعب بن عمر رضی اللہ عنہ جنگ احد میں شہید ہوئے ان کے پاس صرف ایک چادر تھی لہذا اگر اسے ان کا سر چھپایا جاتا تو کھلتے تھے اور اگر سر نہ کھلتے تھے تو سر کھل جاتا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کے سر کو تو چادر سے بند کر دو اور پیر کو اذخر سے۔ اور ایک قسم کی گھاس پر ۱۲۔



ہو گو سر بھی نہو تو پھر کفن سنون دینا چاہئے۔ (رمحا لمختار وغیرہ)  
 کسی انسان کی قبر کھل جائے یا اور کسی وجہ سے اسکی نعش باہر نکل آئے اور کفن نہو تو اسکو  
 بھی کفن سنون دینا چاہئے بشرطیکہ وہ نعش بچی نہو اگر پھٹ گئی ہو تو صرف کسی کپڑے  
 میں لپیٹ دینا کافی ہے۔

کفن انھیں کپڑوں کا ہونا چاہئے جنکا پہننا زندگی کی حالت میں جائز تھا مرد کے لئے  
 خالص ریشمی یا زعفران کسم کے رنگے ہوئے کپڑے کا کفن مذیا جائے مان عورتوں کو اس  
 قسم کا کفن دیا جاسکتا ہو اسلئے کہ انکو حالت زندگی میں ایسے کپڑوں کا پہننا جائز تھا۔  
 کفن کا اگر ان قیمت کپڑے سے بنانا مکروہ ہو اور بہت برے کپڑے کا بھی نہ ہونا چاہئے بلکہ  
 ایسے کپڑوں کا جنکو میت اپنی زندگی کی حالت میں جمعہ اور عیدین میں ..... پہنتا ہو  
 اور محدث کے لئے ایسے کپڑے کا جسکو وہ اپنے مان باپ کے پاس پہنکر جاتی ہو کفن سپید رنگ  
 کے کپڑے کا بہتر ہو پرانے اور تنے کی کچھ تخصیص نہیں۔

میت کا کفن اس شخص کو بنانا چاہئے جو حالت حیات میں اسکی کفالت کرتا تھا خواہ وہ  
 کچھ مال چھوڑ کر مر گیا ہو یا نہیں جیسے عورت کا کفن اسکے شوہر کے ذمے ہو خواہ وہ کچھ مال  
 چھوڑ کر مر گیا ہو یا نہیں اور خواہ شوہر امیر ہو یا غریب اسی طرح غلام کا کفن اسکے آبا کے  
 ذمے ہو خلاصہ یہ کہ جن لوگوں کا کھانا اور کپڑا زندگی میں جس شخص کے ذمے ہو گا اسی شخص  
 کے ذمے بعد مرینے ان لوگوں کا کفن بھی ہوگا۔ (بحوالہ ائق)

اور اگر ایسا کوئی شخص نہو چہرہ حالت حیات میں اسکی کفالت ضروری تھی اور وہ میت  
 کچھ مال چھوڑ کر مر ہو تو اسکا کفن اس مال سے بنایا جائے ورنہ بیت المال سے اگر  
 بیت المال نہو جیسا ہمارے زمانے میں ہندوستان میں نہیں ہو تو مسلمانوں سے چندہ  
 لیکر اس کا کفن بنا دیا جائے۔

کافر اگر مر جائے تو اسکا کفن سنون طریقے سے مذیا جائیگا بلکہ کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائیگا  
 اور مرد کو بالکل کفن مذیا جائیگا نہ سنون نہ غیر سنون۔

جب میت کو کفن پہنا چکین تو اسکی نماز پڑھیں اور اسکے تمام اعضا و احباب و اہل محلہ کو خبر کر دینا

تاکہ وہ لوگ بھی اس کے حق سے ادا ہو جائیں اور نماز میں اگر شریک ہو لیں۔

## نماز جنازہ کے مسائل

نماز جنازہ فرض کفایہ ہے۔ منکر اس کا کافر ہے۔

نماز جنازہ درحقیقت اس میت کے لئے دعا ہو ارجم الراحمین سے۔

نماز جنازہ کے واجب ہونے کی وہی سبب شرطین ہیں جو اور نمازوں کے لئے ہم اور کچھ چکے ہیں مان اس میں ایک شرط اور زیادہ ہو وہ یہ کہ اس شخص کی موت کا علم ہو جسکو یہ خبر ہوگی وہ معذور ہے نماز جنازہ اس پر ضروری نہیں۔ (رد المحتار)

نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لئے دو قسم کی شرطین ہیں ایک وہ جو نماز پڑھنے والوں سے تعلق رکھتی ہیں وہ یہی ہیں جو اور نمازوں کے لئے اور پر بیان ہو چکیں۔ طہارت ستر عورت استقبال قبلہ نیت مان وقت اسکے لئے شرط نہیں۔ اور اسکے لئے تیم نماز نہ ملنے کے خیال سے جائز ہو مثلاً نماز جنازہ ہو رہی ہو اور وضو کرنے میں یہ خیال ہو کہ نماز ختم ہو جائیگی تو تیم کرے بخلاف اور نمازوں کے کہ ان میں اگر وقت کے چلے جانے کا خوف ہو تو تیم جائز نہیں۔

آج کل جنازے کی نماز پڑھنے والے جوتا پہنے ہوئے نماز پڑھتے ہیں انکے لئے یہ امر ضروری ہو کہ وہ جگہ جس پر کھڑے ہوئے ہوں اور جوتے دونوں پاک ہوں اور اگر جوتا پیر سے نکالا یا جائے اور اس پر کھڑے ہوں تو صرف جوتے کا پاک ہونا ضروری ہو اکثر لوگ اس کا خیال نہیں کرتے اور ان کی نماز نہیں ہوتی۔ دوسری قسم کی وہ شرطین ہیں جسکو میت سے تعلق ہے وہ چھ ہیں ۱) میت کا مسلمان ہونا ۲) میت کی نماز صحیح نہیں مسلمان اگرچہ فاسق یا عتقی ہو اسکی نماز صحیح ہو سوان لوگوں کے جو بادشاہ برحق سے بغاوت کرین یا لڑائی کرتے ہوں بشرطیکہ یہ لوگ بادشاہ وقت سے لڑائی کی حالت میں مقتول ہوں۔ اگر بعد لڑائی کے یا اپنی موت سے مر جائیں تو پھر انکی نماز پڑھی جائیگی۔ جس شخص نے اپنے باپ یا ماں کو قتل کیا ہو اور اسکی سزا میں وہ بار بار جائے تو اسکی نماز بھی نہ پڑھی جائے گی۔ ان لوگوں کی

ناز جزاً نہیں پڑھی جاتی۔ صحیح یہ ہو کہ جس شخص نے اپنی جان خود کشی کر کے دی ہو۔ (۱) اگر مرد  
 نماز پڑھنا درست ہو۔ جس لڑکے کا باپ یا ماں مسلمان ہو وہ لڑکا مسلمان سمجھا جائے گا اور  
 اسکی نماز پڑھی جائیگی میت سے مراد وہ شخص ہو جو زندہ پیدا ہو کر مر گیا ہو مرنے کا اگر پیدا  
 ہو تو اسکی نماز درست نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)۔ (۲) میت کا بدن اور کفن نجاست  
 لقیقہ اور حکمیہ سے ظاہر ہونا مان اگر نجاست حقیقیہ اسکے بدن سے خارج ہوئی ہو اور اس  
 سبب سے اس کا بدن بالکل نجس ہو جائے تو کچھ مضائقہ نہیں نماز درست ہو۔ (رد المحتار)  
 اگر کوئی میت نجاست حکمیہ سے ظاہر نہ ہو یعنی اسکو غسل یا در صورت نامکن ہونے غسل کے  
 تیمم نہ کروایا گیا ہو اسکی نماز درست نہیں مان اگر اسکا ظاہر کرنا ممکن نہ ہو مثلاً بے غسل یا تیمم  
 کو اٹے ہوئے دفن کر چکے ہوں اور قبر پر مٹی بھی پڑ چکی ہو تو پھر اسکی نماز اسکی قبر پر اسی حالت  
 میں پڑھنا جائز ہو۔ اگر کسی میت پر بے غسل یا تیمم کے نماز پڑھی گئی ہو اور وہ دفن کر دیا گیا ہو  
 اور بعد دفن کے خیال آئے کہ اسکو غسل نہ دیا گیا تھا تو اسکی نماز دوبارہ اسکی قبر پر پڑھی جائے  
 اسلئے کہ پہلی نماز صحیح نہیں ہوئی مان اب چونکہ غسل ممکن نہیں ہو لہذا نماز ہو جائے گی۔ اگر کوئی  
 مسلمان بے نماز پڑھے ہوئے دفن کر دیا گیا ہو تو اسکی نماز اسکی قبر پر پڑھی جائے جب تک کہ اسکی  
 نعش کے پھٹ جانے کا اندیشہ نہ ہو جب خیال ہو کہ اب نعش پھٹ گئی ہوگی تو پھر نماز نہ پڑھی جائے۔  
 (رد مختار و رد المحتار) میت جس جگہ رکھی ہو اس جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں (رد المحتار)۔  
 فتاویٰ عالمگیریہ)۔ (۳) میت کے جسم عورت کا پوشیدہ ہونا اگر میت بالکل برہنہ ہو تو اسکی  
 نماز درست نہیں۔ (۴) میت کا نماز پڑھنے والے کے آگے ہونا۔ اگر میت نماز پڑھنے  
 والے کے پیچھے ہو تو نماز نہ ہوگی۔ (۵) میت کا یا جس چیز پر میت ہو اس کا زمین پر رکھا ہوا  
 ہونا اگر میت کو لوگ اپنے ماتھوں پر اٹھائے ہوں یا کسی گاڑی یا جانور پر ہو اور مساجد  
 میں اسکی نماز پڑھی جائے تو صحیح ہوگی۔ (رد مختار و رد المحتار وغیرہ)۔ (۶) میت کا وہاں  
 موجود ہونا۔ اگر میت وہاں موجود ہو تو نماز صحیح ہوگی۔

۵۵۔ نہ یہ فقیر اور مالکیہ کا ہر امام احمد اور امام شافعی رحمہ اللہ علیہما کے نزدیک میت کا وہاں موجود ہونا شرط نہیں  
 لکھتے بلکہ غالب پر بھی نماز جائز درست ہے وہ اپنی استدلالی بین یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔ (بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱۷)

ناز جنازہ میں دو چیزیں فرض ہیں۔ (۱) چار مرتبہ اللہ اکبر کہنا۔ ہر تکبیر بیان قائم مقام ایک رکعت کے سمجھی جاتی ہے۔ (۲) قیام یعنی کھڑے ہو کر ناز جنازہ پڑھنا جس طرح فرض نماز میں قیام قیام قیام ہو اور بے عذر کے انکا بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں اسی طرح بیان بھی قیام فرض ہو اور بے عذر اسکا ترک جائز نہیں۔ عذر کا بیان اور پڑھنا چاہیے۔ رکوع سجدے سے قعدے وغیرہ اس ناز میں نہیں۔

ناز جنازہ میں تین چیزیں مسنون ہیں۔ (۱) اللہ تعالیٰ فی حمد کرنا۔ (۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا۔ (۳) اسیت کے دعا کرنا۔

جماعت جیسا کہ اور نمازوں کے لئے شرط نہیں ہو ویسا ہی بیان بھی شرط نہیں ہو اگر ایک شخص بھی جنازے کی نماز پڑھ لے تو فرض ادا ہو جائے گا خواہ وہ عورت ہو یا مرد بالغ ہو یا نابالغ۔ (رد المحتار) مان بیان جماعت کی زیادہ ضرورت ہو اسلئے کہ یہ دعا ہوسیت کے لئے اور چند مسلمانوں کا جمع ہو کر بارگاہ الہی میں کسی چیز کے لئے دعا کرنا ایک عجیب خاصیت رکھتا ہے۔ تزلزل رحمت اور قبولیت کے لئے۔ ناز جنازہ کا مسنون و مستحب طریقہ یہ ہے کہ میت کو آگے رکھ کر امام اس کے سینے کے محاذی کھڑا ہو جائے اور سب لوگ یہ نیت کریں اَنْ اَمَّیْتُ صَلَوةً

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱۶) کہ جب نجاشی بادشہ نے انتقال فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی خبر ہوئی تو آپ نے میرٹھ میں اپنے نماز پڑھنے خفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اسپر دوسر کو قیاس نہیں کر سکتے اور واقعی یہ بات ٹھیک معلوم ہوتی ہے دیکھئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیوگن جنازہ کی نماز پڑھتے تھے کیا دوسر کو بھی اب کر لیا اختیار ہو دوسرا جواب خفیہ اور مالکیہ یہ ہے کہ ممکن ہے کہ نجاشی کا جنازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر کر دیا گیا ہو خدا کی قدرت سے صحابہ ابن جان میں ایک حدیث بھی ملتی جس میں جواب بہت قوی ہو گیا اس حدیث کے علامہ زبلی نے لفظ ایہ میں نقل کیا ہے عمران بن حصین سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ فرمایا کہ تمہارے بھائی نجاشی کا انتقال ہو گیا اللہ انہیں نماز پڑھلو آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور صحابہ بھی آپ کے پیچھے صف بستہ کھڑے ہوئے ہر ایک کو بھی معلوم ہوتا تھا کہ نجاشی کا جنازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہے اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نجاشی کا جنازہ حاضر کر دیا گیا تھا حتیٰ کہ صحابہ نے بھی اسکو دیکھا۔ اس کے علاوہ اگر ناز جنازہ غائب پر درست ہوتی تو قرآن صحابہ میں من حضرت جنیث بھی تھے شہید ہوئے اور حضرت جبریلؑ نے آپ کو خبر دی تو آپ نے فرمود ناز پڑھتے اس لئے کہ وہ لوگ آپ کو نہایت محبوب تھے واللہ اعلم ۱۲

الْجَنَانِ لِلَّهِ تَعَالَى وَدُعَاؤُكَ لِلْبَيْتِ مِیْنِ یَہ ارادہ کیا کہ نماز جنازہ پڑھوں جو خدا کی نماز ہو اور میت کے لئے دعا ہو۔ یہ نیت کر کے دونوں ہاتھ مثل تکبیر تحریر یہ کے کا نون تک اٹھا سکے ایک مرتبہ امد الکریم دونوں ہاتھ مثل نماز کے باندھ لیں۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدَّتْ وَجَلَّتْ شَآءَكَ وَكَرَّأَلَهُ خِیَابُ۔ اسکو پڑھ کر پھر ایک مرتبہ امد الکریم کہیں مگر اس مرتبہ ہاتھ نہ اٹھائیں بعد اسکے درود شریف پڑھیں اور بہتر یہ ہو کہ وہی درود پڑھا جائے جو نماز میں پڑھا جاتا ہو اور حکویم اور پڑھ چکے ہوں۔ پھر ایک مرتبہ امد الکریم کہیں اس مرتبہ بھی ہاتھ نہ اٹھائیں اس تکبیر کے بعد میت کے لئے دعا کریں اگر باقی ہو تو یہ دعا پڑھیں اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَبِیْثِنَا وَصَلِّ عَلَیْ نَا وَخَالِئِنَا وَصَغِیْرِنَا وَكَبِیْرِنَا وَذُرِّیَّاتِنَا وَآسَاتِنَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْبَبْتَهُ مِنَّْا فَحَبِّبْہِ عَلَی الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَقَّیْتَهُ مِنَّْا فَتَوَقَّہُ عَلَی الْإِیْمَانِ۔ اور بعض احادیث میں یہ دعا بھی دارودہی ہو اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَہُ وَآلِہُ وَعَاقِبَہُ وَاعْفُ عَنْہُ وَارْکُمُ نُرْکَہُ وَرَبِّعْ مَدْخَلْہُ وَاعْسِلْہُ بِالْمَاءِ وَالتَّلَیْجِ وَالْبُرُوقِ وَفَقِّہْ مِنَ الْخَطَا یَا مَکْنٰی التَّوْبِی الْاَیْسَفُ مِنَ الدَّاسِ وَارْجُوْہُ دَاثِرَ اَحْیَرِ اَمْرِی دَارَ سَاہٍ وَآخِلَ خَیْرِ اَمْرِی اَحْلِہُ نَزْوَ جَا خَیْرِ اَمْرِی نَزْوَ جِہُ وَارْجُوْہُ الْجَنَّةَ وَارْجُوْہُ عَذَابِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ۔ اور اگر ان دونوں دعاؤں کو پڑھ لے تب بھی بہتر ہو بلکہ علامہ شامی نے رد المحتار میں دونوں دعاؤں کو

عہد اولیٰ و آخریٰ عہدے تہذیب کو امد الکریم دونوں کو اور امد الکریم جو حاضر ہیں اور انکو جو غائب ہیں اور ہمارے چھوٹے بڑے کو امد الکریم اور عہدوں کو امد الکریم جو گذرے تو ہم میں سے اسکو زندہ رکھے تو ہم میں سے اسکو زندہ رکھے اسلام پر اور حکومت دے اسکو موت دے ایمان پر عہد اولیٰ و آخریٰ عہدے اس میت کو اور عہد فرما سپر اور صاف فرما دے اسکی سب خطائیں اور عہد سامان کر اسکے آثر نیگا اور کثرت دہ کر دے اسکی قبر کو اور غسل دے اسکو پانی سے اور برف سے اور ازلے سے اور صاف اسکو لگو ہوں سے جیسے سفید رنگ کا کپڑا میل سے صاف کیا جاتا ہو اور دنیا کے گھر کے عوض میں اسکو اس سے اچھا گھر جنایت فرما دے اسکے اعزاء سے بہتر کردار ان کے لوگوں کو اور اسکی بی بی سے بہتر بی بی اس کو مرحمت فرما اور اس کو بہشت برین میں داخل فرما اور عذاب قبر اور عذاب دوزخ سے اسکو نجات دے ۱۲

اس حدیث میں پانی اور برف اور ازلے سے غسل دینے کی دعا کا مطلب یہ ہو کہ اسکو انواع و اقسام کی بیماریوں سے ظاہر فرما تاکہ پھر کسی قسم کا گناہ اسکا باقی نہ رہے ۱۳۔



نماز کے لئے بنائی گئی ہو خواہ جنازہ مسجد کے اندر ہو یا مسجد سے باہر مان جو مسجد خاص جنازے کی نماز کے لئے بنائی گئی ہو اس میں مکروہ نہیں۔ (در المختار۔ بحر الرائق وغیرہ)  
سیت کی نماز میں اس غرض سے زیادہ تاخیر کرنا کہ جامعیت زیادہ ہو جائے مکروہ ہے۔  
(در مختار۔ بحر الرائق وغیرہ)

جنازے کی نماز بیٹھ کر یا سواری کی حالت میں پڑھنا جائز نہیں بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔ (در مختار وغیرہ)

اگر ایک ہی وقت میں کئی جنازے جمع ہو جائیں تو بہتر یہ ہو کہ ہر جنازے کی نماز علیحدہ پڑھی جائے اور اگر سب جنازوں کی ایک ہی نماز پڑھی جائے تب بھی جائز ہو اور اس وقت چاہئے کہ سب جنازوں کی صف قائم کر دی جائے خواہ اس طرح کہ ایک کے آگے ایک رکھ دیا جائے کہ ہر ایک کے سر کے پاس دوسرے کے پیڑ ہوں خواہ اس طرح کہ ایک جنازے کے سامنے دوسرا جنازہ رکھ دیا جائے کہ سب کے پیڑ ایک طرف ہوں اور سب کے سر ایک طرف اور خواہ اس طرح کہ ہر ایک کا سر دوسرے کے شانے کے محاذی ہو ان سب صورتوں میں دوسری صورت بہتر ہو کہ اس میں سب کا سینہ امام کے محاذی ہو جائیگا جو سنون ہے اور باقی صورتوں میں امام کو اختیار ہو کہ جس جنازے کے سامنے چاہے کھڑا ہو مگر بہتر یہ ہے کہ جو شخص سب میں بزرگ ہو اُسکے جنازے کے سامنے کھڑا ہو۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

اگر جنازے مختلف اصناف کے ہوں تو اس ترتیب سے ان کی صف قائم کی جائے امام کے قریب مردوں کے جنازے اُنکے بعد لڑکوں کے اُنکے بعد عورتوں کے اُنکے بعد بالغہ عورتوں کے اُنکے بعد نابالغہ لڑکیوں کے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص جنازے کی نماز میں ایسے وقت پہنچا کہ کچھ تکبیریں اسکے آنے سے پہلے ہو چکی ہوں تو جب تک تکبیریں ہو چکی ہیں اُنکے اعتبار سے وہ شخص موقوف سمجھا جائیگا اور اُسکو چاہئے کہ فوراً آتے ہوئے مثل اور نمازوں کے تکبیر تحریمہ کہہ کر شریک نہ ہو جائے بلکہ امام کی تکبیر کا انتظار کرے جب امام تکبیر کہے تو اسکے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے اور یہ تکبیر اس کے حق میں

تکبیر تحریمہ ہوگی پھر جب امام سلام پھیر دے تو یہ شخص اپنی گئی ہوئی تکبیر وں کو ادا کرے اگر کوئی شخص ایسے وقت پہنچے کہ امام چوتھی تکبیر بھی کہہ چکا ہو تو وہ شخص اس تکبیر کے حق میں مسبوق نہ سمجھا جائے گا اور اسکو چاہیے کہ فوراً تکبیر کہہ کر شریک ہو جائے اور بعد ختم نماز کے اپنی گئی ہوئی تین تکبیر وں کا اعادہ کرے۔

اگر کوئی شخص تکبیر تحریمہ یعنی پہلی تکبیر یا اور کسی تکبیر کے وقت موجود تھا اور نماز میں شرکت کے لئے مسعد تھا تو اسکو فوراً تکبیر کہہ کر شریک نماز ہو جانا چاہیے امام کی دوسری تکبیر کا اسکو انتظار نہ کرنا چاہیے اور جس تکبیر کے وقت حاضر تھا اس تکبیر کا اعادہ اسکے ذمہ نہ ہوگا بشرطیکہ قبل اسکے کہ امام دوسری تکبیر کہے یہ اس تکبیر کو ادا کرے گو امام کی معیت نہ ہو۔  
(بحر الرائق وغیرہ)

جنازے کی نماز کا مسبوق جب اپنی گئی ہوئی تکبیر وں کو ادا کرے اور خوف ہو کہ اگر دعا پڑھ لیا تو دیر ہوگی اور جنازہ اٹھ جائیگا تو دعا نہ پڑھے۔  
جنازے کی نماز میں اگر کوئی شخص لاحق ہو جائے تو اس کا وہی حکم ہے جو اور غار وں کے لاحق کا ہے۔ (بحر الرائق)

جنازے کی نماز میں امامت کا استحقاق سب سے زیادہ بادشاہ وقت کو ہو بشرطیکہ مسلمان ہو گو تقویٰ اور ورع میں اس سے بہتر لوگ بھی وہاں موجود ہوں اگر بادشاہ وقت وہاں نہ ہو تو اسکا نائب یعنی جو شخص اسکی طرف سے حاکم شہر ہو وہ مستحق امامت ہو گو ورع اور تقویٰ میں اس سے افضل لوگ وہاں موجود ہوں وہ بھی نہ ہو تو قاضی شہر وہ بھی نہ ہو تو اسکا نائب

عہدہ یہ مذہب قاضی البریوسف رحمۃ اللہ علیہ کا جو انکے نزدیک ناگزیر جنازہ میں بھی جسوقت کوئی شخص پہنچے اسکو فوراً شریک ہو جانا چاہئے اور اس تکبیر کے حق میں وہ مسبوق نہ ہوگا اور امام صاحب اور امام محمد صاحب کے نزدیک جو تہی تکبیر کے لئے جو شخص لائے وہ نماز میں شریک ہی نہیں ہو سکتا اسلئے کہ جنازے کی نماز جو تہی تکبیر سے ختم ہو جاتی ہے لیکن اس مسئلے میں امام البریوسف کے قول پر فتویٰ ہو اگرچہ بعض علما نے اس مسئلے میں بھی امام صاحب کے موافق فتویٰ دیا ہے علامہ شافعی نے اس مقام پر شرح و درختارین بہت صاف لکھا ہے صاحب بحر الرائق نے اس مقام کو اچھا نہیں لکھا انکی عبارت سے جو شکوک پیدا ہوتے ہیں وہ بھی شافعی سے دور ہو جاتے ہیں واللہ اعلم ۱۲۔



ان لوگوں کے ہوتے ہوئے دوسرے کا امام بنانا جائز نہیں انھیں کا امام بنانا واجب ہے۔ اگر یہ لوگ کوئی دیان موجود نہ ہوں تو اُس محلہ کا امام متحق ہو بشرطیکہ میت کے اعزاء میں کوئی شخص اُس سے افضل نہ ہو نہ میت کے وہ اعزاء جنکو حق ولایت حاصل ہوا میت کے مستحق ہیں یا وہ شخص جبکہ وہ اجازت دین اگر بے اجازت ولی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جبکہ امامت کا استحقاق نہیں تو ولی کو اختیار ہو کہ پھر دوبارہ نماز پڑھے حتیٰ کہ اگر میت دفن ہو چکی ہو تو اسکی قبر پر نماز پڑھ سکتا ہی تا وقتیکہ نعش کے پھٹ جانے کا خیال نہ ہو۔

اگر بے اجازت ولی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جبکہ امامت کا استحقاق ہو تو پھر ولی میت نماز کا اعادہ نہیں کر سکتا اسے طرح اگر ولی میت بے بحالت نہ موجود ہونے بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھا دی ہو تو بادشاہ وقت وغیرہ کو اعادے کا اختیار نہیں ہو بلکہ صحیح یہ ہو کہ اگر ولی میت بحالت موجود ہونے بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھ لے تب بھی بادشاہ وقت وغیرہ کو اعادے کا اختیار نہ ہو گا گو ایسی حالت میں بادشاہ وقت کے امام بنانے سے ترک واجب کا گناہ اولیائے میت پر ہو گا۔ (رد المحتار)

حاصل یہ کہ ایک جنازے کی نماز کئی مرتبہ پڑھنا جائز نہیں مگر ولی میت کو بشرطیکہ اسکی بے اجازت کسی غیر مستحق نے نماز پڑھا دی ہو۔

## دفن کے مسائل

میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہے جس طرح اُسکا غسل اور نماز۔ جب میت کی نماز سے فراغت ہو جائے تو فوراً اسکو دفن کر نیکی لہو جہان قبر کھدی ہو لیجانا چاہیے۔

عہ اسی وجہ سے جب حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے سعید بن طاہس کو جو حاکم مدینہ تھے امام بنایا اگرچہ وہ خود ورع اور تقویٰ میں سعید سے بدرجہا افضل تھے چنانچہ خود بھی انھوں نے سعید سے فرمایا کہ اگر یہ طریقہ اسلام کا نہ ہو تا تو میں ہرگز تمکو امام نہ بناتا ۱۲ عہ وہ اعزامیت کے بہرہ کو حق ولایت حاصل ہو کتا بادشاہ کاح میں بیان کئے جائیں گے انشاء اللہ تعالیٰ ۱۳

اگر میت کو بئی شہر بخار سچا یا اس سے کچھ بڑا ہو تو لوگوں کو چاہئے کہ اسکو دست بہ دست لیجا جائیں یعنی ایک آدمی اسکو اپنے دو وزن ہاتھوں پر اٹھائے پھر اس سے دوسرا آدمی لیٹے اسی طرح بدلتے ہوئے لیجا جائیں اور اگر میت کو بئی بڑا آدمی ہو تو اسکو کسی چار پائی وغیرہ پر رکھ کر لیجا جائیں اور اس کے چاروں پایوں کو ایک ایک آدمی اٹھائے میت کی چار پائی ہاتھوں سے اٹھا کر شانوں پر رکھنا چاہئے مثل مال اسباب کے شانوں پر لانا مکروہ ہے اسی طرح اس کا کسی جانور یا گاڑی وغیرہ پر رکھ کر لیجانا بھی مکروہ ہے۔

میت کے اٹھانے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ پہلے اسکا اگلا داہنا پایا اپنے دائیں شانے پر رکھ کر اور کم سے کم دس قدم چلے بعد اسکے پچھلا داہنا پایا اپنے شانے پر رکھ کر کم سے کم دس قدم چلے اسکے بعد اگلا بائیں پایا اپنے بائیں شانے پر رکھ کر پھر پچھلا بائیں پایا بائیں شانے پر رکھ کر کم سے کم دس قدم چلے تاکہ چاروں پایوں کو ملا کر چالیس قدم ہو جائیں۔ جنازہ کا تیز قدم لیجانا سنون ہو مگر نہ اس قدر کہ نعش کو حرکت و اضطراب ہونے لگے (رد المحتار) جو لوگ جنازے کے ہمراہ جائیں انکو قبل اسکے کہ جنازہ شانوں سے اتارا جائے بیٹھنا مکروہ ہے مان اگر کوئی ضرورت بیٹھنے کی پیش آئے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

جو لوگ جنازے کے ساتھ نہ ہوں بلکہ کہیں بیٹھے ہوئے ہوں انکو جنازے کو دیکھ کر کھڑا ہو جانا چاہئے۔ (رد المحتار۔ در مختار وغیرہ)

جو لوگ جنازے کے ہمراہ ہوں انکو جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہے اگرچہ جنازہ کے آگے چلنا بھی جائز ہے مان اگر سب لوگ جنازے کے آگے ہو جائیں تو مکروہ ہے واسطیج جنازے کے آگے کسی سواری پر چلنا بھی مکروہ ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

جنازے کے ہمراہ پیادہ یا چلنا مستحب ہے اور اگر کسی سواری پر ہو تو جنازے کے پیچھے چلے۔ (در مختار وغیرہ)

عہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص جنازے کو اٹھا کر چالیس قدم چلے اسکے چالیس کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں ۱۲ (شامی اور زیلعی) عہ کتب احادیث میں مروی ہے کہ پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جایا کرتے تھے مگر اخیر میں آپ نے اسکو ترک کر دیا اور یہ فعل منسوخ ہو گیا۔ (صحیح مسلم وغیرہ)

جنازے کے ہمراہ جو لوگ ہوں اُن کو کوئی دعا یا ذکر بلند آواز سے پڑھنا مکروہ ہے۔  
(در مختار وغیرہ)

میت کی قبر کے کم اُسکے نصف قد کے برابر گھری کھودی جائے اور موافق اس کے قد کی لمبی ہو اور بقی قبر بہ نسبت صندوق کے بہتر ہو یا ان اگر زمین بہت نرم ہو کہ بقی کھودنے میں قبر کے بیٹھ جانے کا اندیشہ ہو تو پھر بقی قبر نہ کھودی جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)  
یہ بھی جائز ہو کہ اگر بقی قبر نہ کھد سکے تو میت کو کسی صندوق میں رکھ کر دفن کر دین خواہ صندوق لکڑی کا ہو یا پتھر کا یا لوہے کا مگر بہتر یہ ہے کہ اس صندوق میں مٹی بچھا دی جائے۔  
(بحر الرائق - در مختار وغیرہ)

جب قبر تیار ہو چکے تو میت کو قبیلے کی طرف سے قبر میں اتار دین اس کی صورت یہ ہے کہ جنازہ قبر سے قبیلے کی جانب رکھا جائے اور اتارنے والے قبلہ رو کھڑے ہو کر میت کو اٹھا کر قبر میں رکھ دیں۔

قبر میں اتارنے والوں کا طاق یا جفت ہونا سنون بہین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی قبر مقدس میں چار آدمیوں نے اتارا تھا۔ (رد المحتار)  
قبر میں رکھتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ وَ عَلٰی اَمَلِہٖ سَمُوْلِ اللّٰہِ کہنا مستحب ہے۔

عہ حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ بڑا جانتے تھے اس کو کہ جو لوگ جنازے کے ہمراہ ہوں وہ بلند آواز سے کہیں کہ اللہ تمہاری میت کو بخش دے یہ روایت لکھکر علامہ شامی رد المحتار میں لکھتے ہیں کہ جب بلند آواز سے دعا اور ذکر کا یہ حال ہو تو میت کے ہمراہ گانے کا کیا حال ہو گا جو آجکل ہمارے شہروں میں رائج ہے ۱۲ عہ نبی قبر بنانے کا یہ طریقہ ہے کہ قبر کھودی جائے اور بعد اُسکے قبیلے کی جانب ایک گڑا اور کھودا جائے جس میں جنازہ رکھا جائے اور صندوق کا یہ طریقہ ہے کہ قبر کے بیچ میں گڑھا کھودا جائے اور اس میں میت رکھی جائے ۱۳ (رد المحتار) عہ یہ مذہب حنفیہ کا ہے شافعیہ کے نزدیک میت قبر کے پائنتی رکھی جائے اور اس کا سر اٹھا کر کھینچنے ہوئے قبر کے اندر لیجا کر رکھ دیں ۱۴۔ لہذا یہ مذہب حنفیہ کا ہے شافعیہ کے نزدیک طاق عدد سنون ہیں ۱۵۔

میت کو قبر میں رکھ کر اپنے پہلو پر اسکو قبلہ رو کر دینا سنوئے ہو۔ (رد المحتار)  
قبرین رکھنے کے بعد کفن کی وہ گرہ جو کفن کھل جانے کے خوف سے دی گئی تھی کھول دی  
جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

بعد اسکے کچی کوٹھیاؤں یا نرکل سے اسکو بند کر دین پختہ کوٹھیاؤں یا لکڑی کے تختوں سے  
بند کرنا مکروہ ہے، ان جہان زمین بہت نرم ہو کہ قبر کے بیٹھ جانے کا خوف ہو تو پختہ کوٹھیاں  
یا لکڑی کے تختے رکھ دینا بھی جائز ہے۔ (رد مختار وغیرہ)

عورت اور مخنث کو قبر میں رکھتے وقت پردہ کر کے رکھنا مستحب ہے اور اگر میت کے بدن  
کے ظاہر ہو جائیگا خوف ہو تو پھر پردہ کرنا واجب ہے۔ (رد المحتار)

مردوں کے دفن کے وقت قبر پر پردہ کرنا نہ چاہئے، ان اگر عذر ہو مثلاً پانی برس رہا ہو  
یا برف گر رہی ہو یا دھوپ سخت ہو تو پھر جائز ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

جب میت کو قبر میں رکھ چکین تو جعفر مٹی اسکی قبر سے نکلی ہو وہ سب اسپر ڈال دین اس سے  
زیادہ مٹی ڈالنا مکروہ ہے بشرطیکہ بہت زیادہ ہو کہ قریب ایک باشت سے بہت زیادہ اور بچی  
ہو جائے اگر اس سے کم رہے تو پھر مکروہ نہیں۔ (رد المحتار)

قبر میں مٹی ڈالتے وقت مستحب ہے کہ سرانے کی طرف سے ابتدا کی جائے اور ہر شخص اپنے  
دونوں ہاتھوں میں مٹی بھر کر قبر میں ڈال دے اور پہلے مرتبہ پڑھے وَمِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ  
اور دوسری مرتبہ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ اور تیسری مرتبہ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرٰی (رد المحتار)  
بعد دفن کے تھوڑی دیر تک قبر پر ٹھہرنا اور میت کے لئے دعائے مغفرت کرنا یا قرآن مجید

عہ قبلہ دیکھنے کو صاحب بن عمار رحمہ اللہ نے واجب کہا ہے اسوجہ کو صاحب اپنے ذکر کیا ہے کہ حضرت صلعم نے اسکا حکم فرمایا اور علامہ  
کہا ہے کہ شیخون کمی حدیث میں ملا کہ انہیں ملا پھر انھوں نے تحفہ سے جو نقد فی الحی کتاب ہے اسکا سنوئے ہوا نقل کیا اور اسکا بیان بھی کیا  
سنوئے ہو کی طرح اسکا بیان ہے جسے بھی اسکو سنوئے کہا ہے وادعہ کوشی ایک قسم کی اینٹ ہے کہ میں نے اسکا بیان کیا ہے  
سورۃ النور میں زیادہ ہے ہوتی ہے ۱۲ اسہ فی آن عید کی آیت یعنی اسکی پرین کیا ہے (زمین) سے تپتے ٹکپٹا دیا اور میں نے اسکا بیان کیا ہے  
پھر دہرہ کو نکال لیا ۱۱ اسہ فی علی ۱۳ اسکا حکم جب میت کے دفن سے فراغت پاتے تو تھوڑی دیر اسکی قبر پر ٹھہرتے اور فرشتے کو نوبت جاتی ہے  
دعائے مغفرت کر دے اور اسے سوال کر دے اسکو ایمان پڑا تم رکھے اسلئے کہ اسوقت جس سوال ہو رہا ہے۔ (ابو داؤد) ۱۲

پڑھکر اسکا ثواب اسکو پہنچانا مستحب ہو۔ (در مختار وغیرہ)

بعد مٹی ڈال چکنے کے قبر پر پانی چھڑک دینا مستحب ہو۔ (رد المحتار وغیرہ)

کسی میت کو چھوٹا ہو یا بڑا مکان کے اندر دفن کرنا نہ چاہئے اس لئے کہ یہ بات ابنیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص ہو۔ (در مختار وغیرہ)

قبر کا مرجع بنانا مکروہ ہے سبقت ہو کہ اٹھی ہوئی مثل کو یاں شتر کے بنائی جائے اس کی باندی ایک بالشت یا اس سے کچھ زیادہ ہونا چاہئے۔ (در مختار۔ رد المحتار)

قبر کا ایک بالشت سے بہت زیادہ بلند کرنا مکروہ تحریمی ہو۔

قبر پر گچ کرنا یا اس پر مٹی لگانا مکروہ ہو۔ (در مختار وغیرہ)

عہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صاحبزادے حضرت ابراہیم کی قبر مبارک پر پانی چھڑکا تھا اور بھی بعض صحابہ کی قبروں پر پانی چھڑک کر حکم دیا تھا جیسا کہ کتب احادیث سے ظاہر ہے ۱۲۰۰ عہ یہ نہ بہ خفیہ کا ہے امام شافعیؒ کے نزدیک یہ بیجا ہے نیز اگر احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مقدس کو مرجع نہیں بیان کیا گیا بلکہ مثل کو یاں شتر کے ۱۱۰۰ عہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ حکم فرمایا تھا کہ جو قبر بلند دیکھو اسکو زمین کے برابر کر دو (ترمذی) اور بھی یہ مضمون متعدد صحابہ منقول ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے رفیق حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی قبر بھی بلند نہیں ہو۔ ۱۱۰۰ عہ سلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا قبروں پر گچ کرنے سے اور ان پر لکھنے سے اور ان پر عمارت بنانے سے اور مٹی لگانے سے مضامین اس حدیث کے ان تمام کتابوں میں کچھ کسی میں کچھ کسی میں مروی ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی شیخ سفر السعادة میں جہان صاحب سفر السعادة نے ان امور کی ممانعت لکھی ہے فرماتے ہیں کہ جو کچھ مصنف نے ذکر کیا ہے سب حق ہے اور شیخ احادیث میں یہ مضامین وارد ہوئے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں یہی طریقہ تھا اگر اخیر زمانے میں لوگوں نے اس مصلحت کو مٹا دیا اور علماء کی قدر و منزلت لوگوں کی نظروں میں رہے بزرگوں کی قبر میں یہ تکلفات شروع کر دیتے خصوصاً ہندوستان میں کفار کے مغرب کرنے کی مصلحت بھی مد نظر تھی۔ لہذا اصل یہ ہے کہ جب صحیح احادیث میں ان چیزوں کی صاف ممانعت آجلی اور اسکی کوئی علت خاص نہ بیان کی گئی نہ معلوم ہوتی ہے تو پھر ان کے متعادلین یہ مصلحتیں کیا کام دیکھتی ہیں اخیر میں شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی لکھ دیا کہ اگر خیال دعوام کوئی بات کریں تو یقین ہو کہ بزرگوں کی روح اس سے ہرگز خوش نہ ہوگی ان بزرگوں کی دیانت اور کمال اسکو متقصی ہو واللہ اعلم ۱۲۔

بعد دفن کر چکنے کے قبر پر کوئی عمارت مثل گنبد یا قبة وغیرہ کے بنانا بفرص زینت حرام ہے اور مقبولی کی نیت سے مکروہ ہے۔ (ردالمحتار وغیرہ)  
میت کی قبر پر کوئی چیز بطور یادداشت کے لکھنا جائز ہے بشرطیکہ کوئی ضرورت ہو ورنہ جائز نہیں۔ (ردالمحتار وغیرہ)

## شہید کے احکام

اگرچہ شہید بھی بظاہر میت ہے مگر عام موتی کے سب احکام اس میں جاری نہیں ہو سکتے اور فضائل بھی اس کے بہت ہیں اسلئے اسکے احکام علیحدہ بیان کرنا مناسب معلوم ہوا۔ شہید کے اقسام احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں بعض علما نے ان اقسام کے جمع کر نیکی کو

عہدہ احادیث کہ اوپر کے حاشیہ میں نقل کی گئیں ان سے قبر پر عمارت بنانے کی ممانعت ظاہر ہو رہی ہے ۱۲ عہدہ اگرچہ اس حدیث سابقہ لکھنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے مگر چونکہ جمیع حدیث میں وارد ہوا ہے کہ حبیب عثمان ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو اپنے دفن کیا تھا تو ایک چھرا لگا کر پراپنے رکھ دیا اور فرمایا کہ یہ اسلئے تاکہ اس قبر پر پہچان رہے اور میں اپنے اغرا کو اسکے قریب دفن کروں اور پھر اپنے اپنے فرزند عزیز حضرت ابراہیم کو دفن کیا لہذا معلوم ہوا کہ قبر پر علامت بنانا جائز ہے مگر ضرورت کے وقت اور وہ حدیث حسین لکھنے کی ممانعت پر اس وقت کے لئے جو جب ضرورت نہ ہو ۱۳ عہدہ علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ ایک سال لکھا ہے انوار السعادات فی اشیاء الشہادۃ حسین شہید کے تمام وہ اقسام جمع کئے ہیں جنکی نسبت احادیث وارد ہوئی ہیں۔ (۱) مسجد انکے وہ شخص جو جو چہاد میں مارا جائے اور یا علی درجہ کا شہید ہو اور شہید کے نقطہ سے اکثر یہی قسم مراد ہوتی ہے۔ (۲) جو مرض طاعون میں مرے یا زمانہ طاعون میں کسی اور مرض سے مر جائے۔ (۳) وہ شخص جو بیٹھ کی بیماری میں مرے مثلاً دستوں کے تھپکے یا دردم خیم استقامت وغیرہ سے یا عورت نفاس وغیرہ کی فراہم میں ہے۔ (۴) جو ڈوب کر مرے۔ (۵) ذات الجنبہ سے جو شخص مرے۔ (۶) جو شخص جسے دن یا کئی رات میں مرے۔ (۷) جو شخص بل کر مر جائے۔ (۸) جو شخص لڑ کر مرے۔ (۹) جو شخص شہادت کی تہذیب میں رکھتا ہو مگر کسی وجہ اتفاق نہ ہو۔ (۱۰) مرض نسل میں جکا انتقال ہو۔ (۱۱) حالت سفر میں جکی جان نکلے۔ (۱۲) ہمارے مشرکان جو انتقال کرے۔ (۱۳) ساجد کے کاٹنے سے جکا انتقال ہو۔ (۱۴) اپنے مال یا املا کی حفاظت میں مقتول ہو یا بگناہ قید کیا گیا ہو اور جیل میں اسکا انتقال ہو جائے۔ (۱۵) کسی پر عاصی ہو اور اسکی حالت میں مر جائے بشرطیکہ کوئی امر فلاح شریعت اس کا صادر نہ ہو۔ حالت طلب علم میں جو شخص مر جائے جو شخص دینی صلی اللہ علیہ وسلم پر سہمہ تہرہ و روبرو شریف پڑھے ۱۲۔

مستقل رسالے بھی تصنیف فرمائے ہیں مگر یہاں ہیکہ شہید کے جو احکام بیان کرنا مقصود ہیں وہ اس شہید کے ساتھ خاص ہیں جنہیں یہ چند شرطیں پائی جائیں۔

(۱) مسلمان ہونا۔ غیر اہل اسلام کے لئے کسی قسم کی شہادت ثابت نہیں ہو سکتی۔

(۲) مکلف یعنی عاقل بالغ ہونا۔ جو شخص حالت جنون وغیرہ میں مارا جائے یا عدم بلوغ کی حالت میں تو اس کے لئے شہادت کے وہ احکام جن کا ہم ذکر آگے کریں گے ثابت نہوں گے۔

(۳) حدث اکبر سے پاک ہونا۔ اگر کوئی شخص حالت جنابت یا حیض و نفاس میں شہید ہو جائے تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام ثابت نہوں گے۔

(۴) بیگناہ مقتول ہونا۔ اگر کوئی شخص بیگناہ نہ مقتول ہوا ہو بلکہ کسی جرم شرعی کی سزا میں مارا گیا ہو یا مقتول ہی نہ ہو بلکہ یون ہی مرگیا ہو تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام ثابت نہ ہوں گے۔

(۵) اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے مارا گیا ہو تو یہ بھی شرط ہو کہ کسی آراء جارحہ سے مارا گیا ہو اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے بذریعہ آگہ غیر جارحہ کے مارا گیا ہو مثلاً کسی پتھر وغیرہ سے تو اس پر شہید کے احکام جاری نہوں گے اور اگر کوئی شخص حربی کافرون یا باغیوں یا ڈاکہ زنون کے ہاتھ سے مارا گیا ہو یا اس کے محرک جنگ میں مقتول ہے تو اس میں آراء جارحہ سے مقتول ہونے کی شرط نہیں حتیٰ کہ اگر کسی پتھر وغیرہ سے بھی وہ لوگ مارے اور مر جائے تو شہید کے احکام اس پر جاری ہو جائیں گے بلکہ یہ بھی شرط نہیں کہ وہ لوگ خود مرنا قتل ہوئے ہوں بلکہ اگر وہ سبب قتل بھی ہوئے ہوں یعنی اُن سے وہ امور وقوع میں آئیں جو باعث قتل ہو جائیں تب بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔ مثال

عہ بنی علی علیہ السلام کے ایک بزرگ پرہیزگار صحابی حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے انکو وقتوں نے غسل دیا تھا اسکا قصہ صحاح و حدیث میں مذکور ہے۔

عہ آراء جارحہ سے مراد وہ آراء جس میں کاٹنے کی قوت ہو جیسے تلوار۔ چاقو۔ چھری۔ یا ادا کوئی باطلہ دایرہ۔ خواہ وہ کسی ہر یا نہ ہو مثلاً اگر کوئی شخص کسی باغی کے گھر سے یا ناخن کی نوک سے ذرا کڑا لایا جائے اس پر بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

(۱) کسی حربی وغیرہ نے اپنے جانور سے کسی مسلمان کو رو نہ ڈالا۔ (۲) کوئی مسلمان کسی جانور پر سوار تھا اس جانور کو حربی وغیرہ نے بھگایا جسکی وجہ سے مسلمان اس جانور سے گر کر مر گیا۔ (۳) کسی حربی وغیرہ نے کسی مسلمان کے گھریا جہاز میں آگ لگا دی جس سے کوئی جل کر مر گیا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

(۴) اس قتل کی سزا میں ابتداء شریعت کی طرف سے کوئی مالی عوض نہ مقرر ہو بلکہ قصاص اگر مالی عوض مقرر ہو گا تب بھی اس مقتول پر شہید کے احکام جاری نہوں گے۔ مثال (۱) کوئی مسلمان کسی مسلمان کو غیر آگہ جارح سے قتل کر دے (۲) کوئی مسلمان کسی کو آگہ جارح سے قتل کرے مگر خطا مثلاً کسی جانور پر یا کسی نشانے پر حملہ کر رہا ہو اور وہ کسی ان کے لگ جائے۔ (۳) کوئی شخص کسی جگہ سوا سرکہ جنگ کے مقبول پایا جائے اور کوئی قاتل اس کا حلوم نہ ہو۔ ان سب صورتوں میں چونکہ اس قتل کے عوض میں مال واجب ہوتا ہے قصاص نہیں واجب ہوتا اس لئے یہاں شہید کے احکام جاری نہوں گے۔ مالی عوض کے مقرر ہونے میں ابتداء کی قید اسوجہ سے لگائی گئی کہ اگر ابتداء قصاص مقرر ہوا ہو مگر کسی مانع کی سبب قصاص معاف ہو کر اسکے بدلے میں مال واجب ہوا ہو تو وہ مانع شہید کے احکام جاری ہوتے ہیں گے مثال (۱) کسی حربی کا فتنے کسی مسلمان کو مار ڈالا ہو مگر اس مسلمان کے وارثوں سے اور اس کا فتنے کچھ مال کے عوض میں صلح ہو گئی ہو تو اس صورت میں چونکہ ابتداء قصاص واجب ہوا تھا اور مال ابتداء میں واجب نہیں ہوا تھا بلکہ صلح کے سبب سے ایسے یہاں شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔ (۲) کوئی باپ اپنے بیٹے کو آگہ جارح سے مار ڈالے تو اس صورت میں ابتداء قصاص ہی واجب ہوا تھا مال ابتداء نہیں واجب ہوا بلکہ باپ کے احترام و عظمت کی وجہ سے قصاص معاف ہو کر اس کے بدلے میں مال واجب ہوا ہے لہذا یہاں بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

(۵) بعد زخم لگنے کے پھر کوئی امور راحت و زندگی کے مثل کھانے پینے سونے و مار کرنے خرید فروخت وغیرہ کے اس سے وقوع میں نہ آئیں اور نہ بمقدار وقت ایک نماز کے اسکی زندگی حالت ہوش و حواس میں گزرے اور نہ اسکو حالت ہوش میں سرکہ سے اٹھا کر لائیں



مان اگر جانوروں کے پامال کرنے کے خوف سے اٹھا لائیں تو کچھ حرج نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص بعد زخم کے زیادہ کلام کرے تو وہ بھی شہید کے احکام میں داخل نہ ہوگا اسلئے کہ زیادہ کلام کرنا زندوں کی شان ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص وصیت کرے تو وہ وصیت اگر کسی نیادی معاملے میں ہو تو شہید کے حکم سے خارج ہو جائے گا اور اگر دینی معاملے میں ہو تو نہ خارج ہوگا۔ اگر کوئی شخص معرکہ جنگ میں شہید ہو اور اس سے یہ باتیں صادر ہوں تو اگر معرکہ جنگ کے بعد صادر ہوں گی تو شہید کے احکام سے خارج ہو جائیگا ورنہ نہیں۔

جس شہید میں یہ سب شرائط پائے جائیں اسکا ایک حکم یہ ہو کہ اسکو غسل نہ دیا جائے اور اسکا خون اسکے جسم سے زائل نہ کیا جائے اسی طرح اسکو دفن کر دین دوسرا حکم یہ ہو کہ جب کپڑے پہنے ہوئے ہوں کپڑوں کو اسکے جسم سے نہ اتاریں مان اگر اسکے کپڑے کفن مسنون سے کم ہوں تو عدد مسنون کے پورا کرنے کے لئے اور کپڑوں کا زیادہ کو دینا جائز ہو اسی طرح اگر اسکے کپڑے کفن مسنون سے زیادہ ہوں تو زائد کپڑوں کا اتار لینا بھی جائز ہو اور اگر اسکے جسم پر ایسے کپڑے ہوں جن میں کفن ہونے کی صلاحیت نہ ہو جیسے پوستین وغیرہ تو انکو بھی اتار لینا چاہئے مان اگر ایسے کپڑوں کے سوا اسکے جسم پر کوئی کپڑا نہ ہو تو پھر پوستین وغیرہ کو نہ اتارنا چاہئے ٹوپی سورتہ۔ موزہ سمیتا وغیرہ ہر حال میں اتار لیا جائے گا۔ اور باقی سب احکام جو اور موقوف کیلئے ہیں مثل نماز وغیرہ کے وہ سب انکے حق میں بھی جاری ہوں گے۔

اگر کسی شہید میں ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اسکو غسل بھی دیا جائے گا اور

یہ شہید کے یہ دونوں حکم صحیح احادیث سے ثابت ہیں جنگ اُحد میں جو صحابہ شہید ہوئے تھے انکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے بے غسل کے دفن کر دینے کا حکم دیا تھا اور جن کپڑوں کو پہنے ہوئے تھے انھیں میں انکے دفن کا حکم فرمایا تھا اور ان پر نماز پڑھنا متعدد احادیث سے ثابت ہو گیا ہے ہر حدیث ضعیف بھی ہو مگر مجموعہ ان سب کا حسب اصول حدیث فرد حسن ہے اور صحیح بخاری کی غائز پڑھنے کی روایت پر مشقت دماغی کے قاعدے سے اسی کو ترجیح ہے باقی رہے یہ شرائط انکی وجہ یہ ہے کہ میت کو غسل نہ دینا اور کفن نہ پینا غلاف قیاس جو اور جو حکم خلاف قیاس مروی ہو تاہو وہ انھیں خصوصیات میں منحصر رہتا ہے اور یہ حکم شہدائے اُحد کے بارے میں صادر ہوا تھا لہذا انکے حالات اور خصوصیات کا لحاظ کر کے ان شرائط کا اعتبار کیا گیا ۱۲ - (سدا المختار)

نیا کفن بھی سنایا جائے گا۔

## متفرق مسائل

(۱) اگر میت کو قبر میں قبلہ رو کرنا یا دتر ہے اور بعد دفن کرنے اور مٹی ڈال دینے کے خیال آئے تو پھر قبلہ رو کرنے کے لئے اسکی قبر کھولنا جائز نہیں مان اگر صرف کوٹھی رکھی گئی ہو مٹی نہ ڈالی گئی ہو تو دمان کو ٹھیاٹھا کر اسکو قبلہ رو کر دینا چاہئے۔

(۲) عورتوں کو جنازے کے ہمراہ جانا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۳) رونے والی عورتوں کا یا میان کرنے والیوں کا جنازے کے ساتھ جانا منوع ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۴) میت کو قبر میں رکھتے وقت اذان کہنا مکروہ نہیں بلکہ بدعت ہے۔ (در المختار)

(۵) اگر امام جنازے کی نماز میں چار تکبیر سے زیادہ کہے تو حنفی مقتدیوں کو چاہئے کہ ان زائد تکبیروں میں امام کا اتباع کریں بلکہ سکوت کئے ہوئے کھڑے رہیں جب امام سلام پھیرے تو خود بھی پھیر دیں مان اگر یہ زائد تکبیریں امام سے نہ سنی جائیں بلکہ کبر سے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ اتباع کریں اور ہر تکبیر کو تکبیر تحریمیہ سمجھیں یہ خیال کر کے کہ شاید اس سے پہلے جو چار تکبیریں کبر نقل کر چکا ہو وہ غلط ہوں امام نے اب تکبیر تحریمیہ کی ہو۔ (در المختار وغیرہ)

(۶) اگر کوئی شخص کشتی پر مر جائے اور زمین دمان سے اس قدر دور ہو کہ نعش کے خراب ہو جائے کا خوف ہو تو اسوقت چاہئے کہ غسل اور تحفین اور نماز سے فراغت کر کے اسکو دریا میں ڈال دیں اور اگر زمین اس قدر دور نہ ہو تو اس نعش کو رکھ چھوڑیں اور زمین میں دفن کر دیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۷) اگر کسی شخص کو نماز جنازے کی وہ دعا جو منقول ہے یا وہ نہ ہو تو اسکو صرف

عہ جب جماعت زیادہ ہو تو بارہ خیال ہوتا ہو کہ امام کے تکبیروں کی آواز اخیر صفوں تک پہنچ سکے گی تو درمیان میں ایک دفعہ شخص ضرورت مقرر کر دیتے جاتے ہیں کہ امام کی تکبیر سنکر بلند آواز سے تکبیر کہیں تاکہ وہ مقتدی جو انکے بعد ہیں انکی تکبیر کو سنکر ان نماز کے ادا کرنے میں خطا کریں اسی تکبیر کہنے والے کو تکبیر کہتے ہیں ۱۲

اَللّٰهُمَّ اَخْفِ الْمَوْتِیْنَ وَالْمَوْتِیَّاتِ کَیْدِنَا کَافِیْہِی۔ اگر یہ بھی نہ ہو سکے اور صرف چاکرین پر اتقا کی جائے تب بھی ناز ہو جائے گی اس لئے کہ دنا فرض نہیں بلکہ منون ہو اور سطح درود شریف بھی فرض نہیں ہے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

(۸) جب قبر میں مٹی بڑ چکے تو اسکے بعد میت کا قبہ نکالنا جائز نہیں مان اگر کسی آدمی کی حق نفی ہوتی ہو تو البتہ نکالنا جائز ہے۔ مثال (۱) جس زمین میں اسکو دفن کیا ہو وہ کسی دوسرے کی ملک ہو اور وہ اسکے دفن پر راضی نہ ہو۔ (۲) کسی شخص کا مال قبر میں رکھا ہو۔

(۹) اگر کوئی عورت مر جائے اور اسکے پیٹ میں زندہ بچہ ہو تو اسکا پیٹ چاک کر کے وہ بچہ نکال لیا جائے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کا مال نگل کر مر جائے تو وہ مال اس کا پیٹ چاک کر کے نکال لیا جائے۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۰) قبل دفن کے نقش کا ایک مقام سے دوسرے مقام میں دفن کرنے کے لئے لیجانا جائز خلاف اولیٰ ہو بشرطیکہ وہ دوسرا مقام ایک دو میل سے زیادہ نہ ہو اگر اس سے زیادہ ہو تو جائز نہیں اور بعد دفن کے نقش کھود کر لیجانا تو ہر حال میں ناجائز ہے۔

(۱۱) میت کی تعریف کرنا خواہ ظلم میں ہو یا شر میں جائز ہے بشرطیکہ تعریف میں کسی قسم کا مبالغہ نہ ہو نہ تفریق بیان نہ کی جائے جو اس میں نہ ہوں۔ اس تعریف کو تنگی جہاں سے عرف میں مرثیہ کہتے ہیں۔

(۱۲) میت کے اعضا کو تسکین دینا اور صبر کے فضائل اور اس کا ثواب انکو ملے کر انکو صبر پر رغبت دلانا۔ اور انکے اور نیز اس میت کے لئے دعا کرنا جائز ہے۔ اسی کو تعزیت کہتے ہیں۔

عہ ترجمہ۔ ابو امیہ بخند نے تمام مسلمان مردوں اور عورتوں کو ۱۱۷ھ ایک صحابی کی انگوٹھی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مقدس میں رکھنی تھی بعد دفن کے اور مٹی ڈال چکنے کے انکو خیال آیا اور باتفاق صحابہ قبر کھول کر وہ اندر گئے اور انگوٹھی نکال لائے اس مقصود انکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت تھی چنانچہ اکثر وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں تم سے زیادہ قریب اللہ ہوں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے ۱۷۷ھ حدیث شریف میں آیا ہو کہ جو کوئی کسی صحیبت رسیدہ کی تعزیت کرے اللہ تعالیٰ انکو بھی اسی قدر ثواب عنایت فرمائے جو بقدر اس صحیبت رسیدہ کی تعزیت کے وقت میں ان کلمات کا کہنا سنو۔ اَحْمَدُکُمُ اللّٰہُ اَجْرُکَ وَ اَحْسَنُ عَزَاۃَکَ وَ غُفْرَ لِمَیْتِکَ رَجَعَا سَیْرَا وَ اَبَا زیادہ کہہ اور تجھے صبر عطا فرمائے اور تیری میت کو بخندے ۱۷۔ (رد المحتار)

دن کے بعد تعزیت کرنا مکروہ تنزیہی ہو لیکن اگر تعزیت کرنے والا یا سیت کے اعزاء سفر میں ہوں اور تین دن کے بعد آئیں تو اس صورت میں تین دن کے بھی تعزیت مکروہ نہیں جو شخص ایک مرتبہ تعزیت کر چکا ہو اسکو پھر دوبارہ تعزیت کرنا مکروہ ہو۔

(۱۳) اپنے لئے کفن تیار کر رکھنا مکروہ نہیں قبر کا تیار کر رکھنا مکروہ ہو۔ (در مختار)

(۱۴) سیت کے کفن پر کوئی دعا مثل عہد نامہ وغیرہ کے لکھنا یا اس کے سینے پر بسم اللہ الرحمن الرحیم اور پیشانی پر انگلی سے بغیر روشنائی کے کلمہ لا الہ الا اللہ مفتوحیٰ ثلاثی اللہ لکھنا جائز ہو مگر کسی صحیح حدیث سے اسکا ثبوت نہیں اسلئے اسکے سنون یا تحب ہو نہ کانیائی نہ لکھنا چاہئے۔ (۱۵) قبر پر کوئی سبز شاخ رکھ دینا مستحب ہے اور اگر ایکے قریب کوئی درخت وغیرہ نکل آیا ہو تو اسکا کاٹ ڈالنا مکروہ ہو۔ (در المختار)

(۱۶) ایک قبر میں ایک سے زیادہ نقش کا دفن کرنا نہ چاہئے مگر بوقت ضرورت جائز ہو پھر اگر سب مرد ہی مرد ہوں تو جو ان سب میں افضل ہو اسکو پہلے رکھیں اسکے بعد درجہ بدرجہ کہیں اور اگر کچھ مرد ہوں کچھ عورتیں تو مردوں کو پہلے رکھیں انکے بعد عورتوں کو۔ (فتاویٰ عالمگیری)

## ایصال ثواب کے مسائل

چونکہ ایصال ثواب کے طریقوں میں آجکل بہت نامشروع باتوں اور رسم و رواج کی آمیزش ہو گئی ہے جیسی کہ اکثر لوگوں کو ان امور کے سنون و مشروع ہونے کا خیال ہے جو بالکل ناجائز

ہے کفن کا تیار رکھنا اس وجہ سے مکروہ نہیں کہ اسکی حاجت یقینی ہو بخلاف قبر کے اسلئے کہ یہ معلوم نہیں کسی کو کہاں مرے گا اور کس طرح موت آئے گی شاید دریا کے سفر میں موت آجائے اور قبر کی حاجت ہی نہ پڑے یا خشکی میں سے مگر جہاں قبر تیار کرانی ہو وہاں نہ موت آئے بلکہ دوسری جگہ ۱۰۰ عہد حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قبروں پر ایک تازی شاخ کے دو حصے کر کے رکھ دیئے اور فرمایا کہ جیساکہ خشک ہو جائے گی انھوں نے اس سیت پر عذاب کی تخفیف ہوگی۔ بعض مالکیہ کا قول ہے کہ یہ تخفیف عذاب صرف اسخفیت میں ہی ابد علیہ وسلم کے دست مبارک کی برکت سے ہوئی تازی شاخ کی تسبیح وغیرہ کو اس میں داخل نہیں ہر شخص کے رکھنے سے یہ بات حاصل نہیں ہو سکتی مگر یہ قول بے دلیل ہے اسخفرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے دلیل کے ثابت نہیں ہو سکتا ۱۲ (در المختار)

ہیں اور اس سے طرح طرح کی خرابیاں واقع ہو رہی ہیں۔

یہ خرابی لیا کم ہو کر ایک ایسا فعل امور دین سے سمجھ لیا جائے اور عام طور پر اسکا التزام کر لیا جائے جو اصول شریعت سے ثابت نہ ہو جسکی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما گئے ہوں کہ جو ایسا کام دین میں نکالا جائے وہ مردود ہو اور گمراہی کا سبب ہو۔

یہ خرابی کیا کم ہو کہ عورتوں کے رسم و رواج اور جاہلون کے افعال سنت سمجھ لئے جائیں اور مثل سنت رسول اللہ کے ان پر عمل ہونے لگے اور بدعت سے اجتناب اور احتراز کی جہد سخت تاکید دین شریعت میں وارد ہوئی ہیں وہ سب بالائے طاق کر دی جائیں۔

ان وجود سے مناسب معلوم ہوا کہ ایصال ثواب کے کچھ مسائل اور اسکا شروع طریقہ بیان کر دیا جائے جسکو دیکھ کر ناظرین خود سمجھ لیں گے کہ اسکے سوا اور باتیں جو اس زمانے میں ایجاد کر لی گئی ہیں سب غیر شروع ہیں۔ بلکہ بعض بعض غیر شروع باتوں کا ذکر بھی کر دیا جائے گا۔ تمام ان نام شروع چیزوں کا ذکر کرنا جو اس زمانے میں رائج ہیں اگرچہ مفید تھا مگر ہمارے امکان میں نہیں اسلئے کہ ہر ملک میں جداگانہ رسم و رواج وہاں کے لوگوں نے جاری کر رکھے ہیں خود ہندوستان ہی کے مختلف مقامات میں مختلف رسوم جاری ہیں ان سب پر ہمسوا اطلاع نہیں۔

اس بیان میں ہم زیادہ طول دینا بوجہ اسکے کہ یہ مسئلہ اس فن کا نہیں ہو مناسب نہیں سمجھتے یہاں ہم سب سے پہلے بدعت کی تعریف لکھتے ہیں۔

مسئلہ حسب تعریج علمائے محققین بدعت کے دو معنی ہیں ایک لغوی دوسرے اصطلاحی شرعی لغت میں بدعت ہر نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عبادات کی قسم سے ہو یا عادات کی اس معنی کے اعتبار سے ہر چیز کو اسکے ماسبق کے اعتبار سے بدعت کہہ سکتے ہیں دین اسلام کو بھی باعتبار دین عیسوی کے بدعت کہا جاسکتا ہو اسی اعتبار سے حضرت فاروق نے تراویح کی جماعت خاصہ کو بدعت فرمایا اور اسی لحاظ سے فقہانے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں بدعت واجبہ۔ بدعت مستحبہ۔ بدعت مباحہ۔ بدعت مکروہہ۔ بدعت منکرہہ۔ اور اصطلاح شریعت میں بدعت اس چیز کو کہتے ہیں جو امور دین سے سمجھی جائے اور کسی دلیل شرعی سے

اس کا ثبوت نہ ہونے کا کتاب الہد سے نہ احادیث سے نہ اجماع مجتہدین سے نہ قیاس شرعی سے اس معنی کے لحاظ سے بدعت کی کوئی قسم حاکم مومنین کے نہیں ہو سکتی اور اسی معنی کے اعتبار سے حدیث صحیح میں وارد ہوا ہو کہ کُلُّ بَدْعٍ ضَلَالٌ لَّہٗ واجب بدعت کی تعریف معلوم ہو چکی تو ہر مسلمان کو یہ امر فروری ہوا کہ جب کوئی کام دین کا کرے تو یہ پہلے تحقیق کرے کہ اس کام کا ثبوت کسی دلیل شرعی سے ہوتا ہے یا نہیں اگر نہ ہوتا ہو تو گوہر کام اپنی طبیعت کو کیا ہی اچھا معلوم ہوا اور کشتہ ہی پڑے بڑے لوگوں نے اس کام کو کیا ہو کر اس کے کرنے سے سنت اجتناب کرے ورنہ اس وعید شدید کا مستحق ہو گا جو صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے۔

**مسئلہ۔** اہل سنت کا اس امر پر اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے اعمال و عبادات کا ثواب خواہ مالی ہون جیسے صدقہ وغیرہ یا بدنی جیسے نماز روزہ قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کسی دوسرے کو دیدے تو حق جل شانہ محض اپنے فضل سے اُن عبادات کا ثواب اس کو پہنچا دیتا ہے اُن میں اختلاف ہے کہ فرائض کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچ سکتا ہے یا صرف نوافل کا اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ زندون کو بھی یہ ثواب پہنچ سکتا ہے یا صرف مردون کو۔

**فائدہ** قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب پہنچانے کو ہمارے عرف میں فاتحہ کہتے ہیں۔

**مسئلہ۔** صحیح یہ ہے کہ جو وقت جو عبادت کی جائے اسکے ساتھ ہی دوسرے کو اس کا ثواب دینے کی نیت شرط نہیں حتیٰ کہ اگر بعد اس عبادت کے بھی کسی دوسرے کو اسکے دینے کی نیت کر لی جائے تب بھی جائز ہے اور اس کا ثواب دوسرے کو پہنچ جائیگا۔ (بحوالہ سابق)

**مسئلہ۔** اگر کوئی شخص اپنی کسی عبادت کا ثواب دوسرے شخص کو دیدے تو یہ نہیں ہوتا کہ اس عبادت کا ثواب اسکے کو نواہے کو بالکل نہ ملے بلکہ اس عبادت کا ثواب اس کو بھی ملتا ہے

عہ امام الکلی محمد اللہ کے نزدیک عبادات بنیہ کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ سے بھی یہی روایت مشہور ہے مگر متاخرین شافعی کی تحقیق میں ہمارا ہی مذہب مقبول ہوا ہے ۱۲ (رد المحتار)

حکم صاحب بحر الرایت نے لکھا ہے کہ فرائض اور نوافل دونوں کا ثواب پہنچ سکتا ہے اور اس طرح زندہ اور مردہ دونوں کو ثواب پہنچ سکتا ہے مگر مشہور اور محقق اسکے خلاف ہے ۱۳

سہ شایہ اس کو فاتحہ اسی سبب سے کہتے ہیں کہ اس تلاوت میں سورۃ فاتحہ بھی ہوا کرتی ہے ۱۴

اور حکم دیا گیا ہے اسکو بھی یہ شخص فضل الہی ہے۔ اسی وجہ سے علمائے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص کسی فعل عبادت کو کرے تو اسکو چاہئے کہ اس کا ثواب مومنین کی امداد کو پہنچائے تاکہ اسکو بھی ثواب ملے اور ان لوگوں کو بھی بلکہ اس صورت میں مومنین کی نفع رسانی کے سبب سے دوہرے ثواب کی امید ہو۔

**مسئلہ**۔ اگر کوئی شخص کسی ایک عبادت کا ثواب کئی مردوں کی روح کو پہنچائے تو وہ ثواب تقسیم ہو کر ان مردوں کو نہیں دیا جاتا بلکہ ہر شخص کو پورا پورا ثواب جو اس عبادت کا مقرر ہے عنایت ہوتا ہے۔

**مسئلہ**۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب مقدس میں بھی عبادات کا ثواب بھیجنا مشروع ہے حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کئی عمرے کئے اور ان کا ثواب آپ کی حد سے زیادہ مقدس روح کو پہنچایا اور بھی بعض بعض صحابہ اپنی عبادتوں کا ثواب اس بارگاہ نورانی میں یہ کیا کرتے تھے۔ علمائے امت نے بھی اس سعادت عظمیٰ سے بہرہ وافر حاصل کیا ہے علامہ ابن سراج رحمہ اللہ نے آپ کی طرف سے دس ہزار سے زیادہ قرآن مجید ختم کئے اور اسی قدر قربانیاں کیں۔ حضرات صوفیہ کے یہاں ایک نماز رائج ہے جو ظہر۔ مغرب۔ عشا کے بعد دو رکعت پڑھی جاتی ہے اور اسکا ثواب آپ کی مقدس روح کو پہنچایا جاتا ہے اس نماز کو ہدیۃ الرسول کہتے ہیں اس نماز کو بعض نادان واقف سنون سمجھتے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدس کو ایصال ثواب کیا جاتا ہے اس لئے اس کا پڑھنا موجب ثواب ضرور ہے۔ لہذا بعض علما کا یہ خیال کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس روح کو ایصال ثواب شروع محض فاسد ہے۔

عہ معنی علما کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جناب مقدس میں ایصال ثواب مشروع نہیں بلکہ اولیٰ یہ کہ حضرت نے اپنے لئے اسکا حکم نہیں دیا دوسرے یہ کہ ایصال ثواب یا ترقی درجات کو مفید ہوتا ہے یا مغفرت ذنوب کو یہ دونوں باتیں درجائے سہولت ہیں جو درجات عالیہ کہ حضرت کو عنایت ہوئے ہیں ان سے بڑھ کر اور کوئی درجہ نہیں جسکے حصول کی امید ہو گئی ہوں کا درجہ ان ذکر ہی کیا جسکے مافیہ کی آرزو کی جائے۔ مگر یہ خیال صحیح نہیں (دقیقہ عیاشیہ صفحہ ۳۴۷)

علمائے لکھا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدس کو ایصالِ ثواب مستحب ہے اس لئے کہ آپ کے حقوق جو امت پر ہیں سجد و سجاب میں جو احسانات آپ نے کئے انکا شمار نہیں ہو سکتا۔ یہ احسان کیا کم ہو کہ چاہ ضلالت سے نکل کر شاہِ مہریت پر چلنا آپ کی بدولت نصیب ہوا کفر کی روح فرساتا ریکیوں سے نجات پا کر اسلام کی دلربا روشنی آپ ہی کی طفیل سے ملی۔ ان احسانات کی عمارت اگر ہم کچھ نہیں ہو سکتی تو اسی قدر سہی کہ کبھی کبھی اگر کچھ عبادت ہو سکے تو اسکا ثواب آپ کی روح شریف کو پہنچا دیں۔ تیرے خیال میں وہ شخص بہت بد نصیب ہو جو حکو تمام عمر میں ایک دفعہ بھی یہ سعادت نہ نصیب ہوتی ہو۔

**مسئلہ۔** ایصالِ ثواب کا طریقہ یہ ہے کہ جس عبادت کا ثواب پہنچانا منظور ہو اس عبادت سے فراغت کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اے اللہ اس عبادت کا ثواب فلاں شخص کی روح کو پہنچا دے۔ مثال۔ قرآن مجید کی سورتیں یا اور کوئی ذکر یا تسبیح وغیرہ پڑھ کر یا نفل نماز پڑھ کر یا کسی محتاج کو کھانا کھلا کر یا کچھ دیکر یا روزہ رکھ کر یا حج کر کے حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ اَللّٰهُمَّ اَوْصِلْ ثَوَابَ هَذِهِ الْعِبَادَةِ اِلٰی قُلُوْبِنَا۔

آج کل ہمارے اطراف میں جو یہ سناج ہو کہ کھانا یا شیرینی وغیرہ آگے رکھ کر قرآن مجید کی سورتیں پڑھتے ہیں اور اسکو ایک ضروری امر خیال کرتے ہیں حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اسکے خلاف کرے یعنی بغیر اسکے کھانا آگے رکھا جائے قرآن مجید کی سورتیں پڑھ کر اس کا ثواب میت کو پہنچا دے تو اسپر سخت انکار کیا جاتا ہو عوام کے خیال میں یہ بات جھم گئی ہو کہ جب تک یہ خاص صورت نہ کی جائے میت کو ثواب نہ پہنچے گا حالانکہ یہ ایک سخت بدعت ہو کھانا اگر کسی کو کھلایا جائے تو اس کا ثواب علیحدہ میت کو پہنچے گا قرآن مجید کی سورتیں پڑھ کر بخشی جائیں گی اسکا ثواب

(لغیۃ حاشیہ صفحہ ۲۳۷) اولاً اسکے کہ ایسے امور میں خاص اجازت اور حکم کی ضرورت نہیں درندہ صحابہ اور علماءِ امت ایسا کرتے خصوصاً ابنِ عمر جیسے متبع سنت صحابی کا اس کو کرنا کیسے ممکن ہو رہا تھا اس لئے کہ بیانِ ایصالِ ثواب سے ترقی درجات کی آرزو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتبِ عالیہ میں ترقی ممکن ہو درندہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے لئے زیادتِ مراتب کی دعا کرتے حالانکہ صحیح احادیث سے ثابت ہو اور ردِ شریف میں بھی زیادتی کی دعا کیجاتی ہو اور وہ بھی احادیث سے ثابت ہیں ۱۱ (رد المحتار)



علیحدہ پہنچے ان دونوں میں ایک کو دوسرے پر موقوف سمجھنا نہایت جہل ہے۔ عوام کے اس خیال کا سبب جہان تک میں خور کرتا ہوں شاید یہ ہوا ہو کہ کسی بزرگ نے کسی میت کے ایصالِ ثواب کے لئے چاہا ہو گا کہ عبادتِ مالی اور عبادتِ بدنی دونوں کا ثواب اسکو پہنچایا جائے لہذا انھوں نے قرآن مجید کی تلاوت بھی کی ہوگی اور کھانا بھی کسی محتاج کو کھلایا ہوگا اور یہ دونوں عبادتیں کسی اتفاق سے ایک ہی مجلس میں ہوئی ہوگی اس حالت اجتماعی کو دیکھ کر بعض نادانق سمجھتے ہوں گے کہ کھانے کا آگے رکھ کر پڑھنا ایک ضروری امر ہے۔ یہ رسم سواہندوستان کے اور کسی ملک میں نہیں ہوتی۔

ہمارے زمانے میں عوام کو یہی خیالی ہے کہ قبر پر جا کر پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے یہ نسبت اسکے کہ اپنی جگہ پر پڑھ دیا جائے یہاں تک کہ جب کسی کو کچھ پڑھ کر کسی میت کو اس کا ثواب پہنچانا منظور ہوتا ہے تو خاص کر اس بیچارے کو قبر پر جانا پڑتا ہے حالانکہ یہ خیال محض بے اصل ہے جیسا کہ قبر پر جا کر پڑھنا ویسا ہی اپنی جگہ پر۔ مان یہ دوسری بات ہے کہ جب زیارتِ قبر کے لئے جائیں تو وہاں فاتحہ بھی پڑھ لیں۔

**مسئلہ**۔ چند لوگوں کا مقرر کر دینا کہ وہ قبر کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید پڑھا کریں اور اس کا ثواب میت کو دیا کریں جائز ہے بشرطیکہ قبر پر بیٹھنا صرف اس غرض سے ہو کہ اترام و اطمینان کے ساتھ ہو جایا کرے۔ (در مختار۔ رد المحتار)

**مسئلہ**۔ ایصالِ ثواب کے لئے دن اور تاریخ کا مقرر کرنا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں رائج ہے تہیجا۔ دسوان۔ بیسوان۔ چالیسوان۔ شش ماہی۔ برسی۔ محض بے اصل ہے لیکن اگر اس مقرر تاریخ سے کوئی غرض صحیح متعلق ہو تو پھر صحیح ہو گا مثل اسکے کہ کام کا وقت مقرر کر لینے سے کام اچھا اور انتظام اور اطمینان سے ہوتا ہے جیسا کہ صحابہ نے قرآن مجید کی تلاوت کا وقت مقرر کر لیا تھا یا یہ غرض ہو کہ وقت مقرر ہو جانے سے لوگوں کے بلانے کی راحت نہ اٹھنا پڑے گی۔ اور لوگوں کے جمع ہونے کی ضرورت نہ آ کر رہے اور بے کسی غرض صحیح کے ناجائز ہے

یہ وہ لوگ ہیں جو بڑی فرض یا بڑی ہمتی کو چند سالوں کا مفرت کرنا زیادہ قبولیت کا سبب سمجھتے ہیں اور دوسرے کو چند روز کا مفرت کرنا زیادہ قبولیت کا سبب سمجھتے ہیں اور یہی اصل قصود ہے تیسرے کو فقر و کھانا تقسیم کیا جائے گا یا نہیں اور یہاں پر گاہا ہے۔

اسی لحاظ شیخ دہلوی نے اس اجتماع خاص کو جو سیوم کے دن ہوتا ہے بدعت و حرام لکھا ہے۔  
(شرح سفر السعاده)

ہمارے زمانہ میں ان تاریخوں پر سخت التزام ہو گیا ہے اگر کوئی ان تاریخوں میں ان اعمال کو نہ کرے تو نشانہ طاعت ہوتا ہے جس کے سبب سے دوزخا بیان سخت پیدا ہو گئی ہیں ایک یہ کہ عوام کا اعتقاد خراب ہو گیا وہ خدا جانے ان تاریخوں کے اعمال کو کیا سمجھنے لگے سنت یا مستحب یا شاید اس سے بھی زیادہ دوسرے یہ کہ بعض لوگ جو ان اعمال کی اصلیت سے واقف ہیں اور ان کے اعتقاد میں کسی قسم کی خرابی نہیں آئی محض خوف طاعت سے ان اعمال کو کرتے ہیں اس سے مقصود خوشنودی الہی نہیں ہوتی بجا ورنہ سے جسطح ممکن ہوا قرض وام لیکر جو دستور ہوتا ہے کرنا ہی پڑتا ہے علاوہ ان نسب خرابیوں کے جس چیز کو شریعت نے ہم پر لازم نہیں کیا اس کو لازم سمجھ لینا یہ خود ہی کیا کم بدعت ہونے کی یہ حالت دیکھ کر یہی مصلحت معلوم ہوتی ہے کہ ان تعینات کے اٹھا دینے کی کوشش کی جائے اور اصلی حالت ان اعمال کی ظاہر کر دی جائے کہ نہ یہ سنت ہیں نہ مستحب۔

مسئلہ۔ چند لوگوں کا سقر کر دینا کہ وہ قبر پر بیٹھ کر قرآن مجید پڑھا کریں اور اس کا ثواب مسیت کو پہنچائیں جائز ہے۔ (در مختار وغیرہ)

عہ علامہ شافعی سراج سے ناقل ہیں کہ یہ تمام افعال لوگوں کے دکھلانے سنایکوتے ہیں خدا کی خوشنودی ان سے مقصود نہیں ہوتی لہذا اس سے احتراز چاہئے علامہ عوام کے اعتقادات کی حفاظت کے لئے شریعت نے بہت اہتمام کیا ہے بہت ایسی باتیں جو مباح ہیں بلکہ باعث ثواب ہیں اعتقادی گئی ہیں فقہ کی کتاب میں جس نے دیکھی ہیں اس پر اس کی مثالیں پوشیدہ نہیں دیکھے چار رکعت احتیاطی ظہر کی نسبت صاحب بھارالایق نے یہ فتویٰ دیا کہ نہ پڑھی جائیں محض اس خیال سے کہ عوام اس کو ضروری سمجھ لیں گے اور جیسے کی غار کی فرضیت میں انکو تردد ہو گا۔ خو کی سنتیں بعد فرض کے قبل طلوع آفتاب کے حنفیہ کے نزدیک نہیں جائز ہیں مگر عوام کے لئے علامہ شافعی نے فتویٰ دیا۔ عید گاہ میں قبل نماز غیہ کے نفل ا جائز ہو مگر حضرت علی رضی نے عوام کو منع کیا اس خیال سے کہ معلوم نہیں وہ لوگ طاعت کا کیا مطلب سمجھیں ۱۷۔

مسئلہ۔ قبروں کی زیارت کرنا یعنی انکو جا کر دیکھنا مستحب ہو بہتر ہو کہ ہر ہفتے میں کم سے کم ایک مرتبہ زیارت قبور کی جائے اور بہتر یہ ہو کہ وہ دن جسے کا موبہ بزرگوں کی قبروں کی زیارت کے لئے سفر کر کے جانا بھی جائز ہو۔ حور لوتوں کے لئے بھی زیارت قبور جائز ہو بشرطیکہ جو ان نہوں اور مہنچہ و غم کے تازہ کرنے کے لئے زیارت نہ کریں بلکہ حیرت اور برکت حاصل کرنے کی غرض سے۔ (رد المحتار۔ شرح منیہ وغیرہ)

زیارت قبر کے وقت کھڑا رہنا اور کھڑے کھڑے کچھ بڑھکر اسکا ثواب میت کو پہنچانا اور  
اُسکے لئے اور اپنے لئے دعا کرنا مستحب ہے اور سنون ہو کہ جب زیارت قبر کے لئے جلتے تو قبرستان  
میں یا قبر کے پاس پہنچتے ہی کہے۔ اَللّٰهُمَّ عَلَیْکُمْ دَآءَا قَرْمٍ مَوْءِنِیْنِ وَ اِنَّا اِنْ شَاَءَ اللّٰہُ کَرْمٌ

عہد حدیث میں وارد ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس پر سے عزایا کہ میں نے تم لوگوں کو زیارت قبور سے منع کیا تھا اب اجازت دیتا ہوں قبروں کی زیارت کیا کر دو علاوہ ان کے قبروں کی زیارت اگر انسان خیال کرے تو بہت بڑی عبرت حاصل کر سکتا ہے اور اپنی موت کے یادگار بنی تو اس بہتر کوئی صورت نہیں اور موت کا یاد دہانہ ہی عبادت ہے اور عہد علامہ شافعی نے رد المحتار میں نقل کیا ہے کہ جسے کہ دن اور ایک دن اس سے پہلے اور ایک دن اس کے بعد اگر کوئی شخص قبر کی زیارت کرے تو میت کو اس کا علم ہو نہ ہو ۱۲۰ھ چوتھا ایسا ارادہ کے قبور سے مختلف اقسام کے فیوض جاری ہیں کسی سے کسی قسم کے کسی قسم کے اسلئے ان کے قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا بے سود نہ ہو گا اور یہ امر سلف سے معمولی ہو لام شافعی سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک اجابت دہلے کے لئے تریاقِ حجب ہو علامہ شافعی لکھتے ہیں کہ بعض ائمہ نے فرمایا کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی قبر کے اور دن کے قبر کی زیارت کے لئے سفر کو منع کیا ہے مگر امام غزالی نے اس کو رد کر دیا ہے اس اخیر زمانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مقدس کی زیارت کے لئے سفر کرنے میں بہت زور و شور سے امت کے فتوے دیئے گئے تھے مگر بعد اللہ کہ جناب مولوی عبدالحی صاحب مرحوم فرنگی محل نے ان کا کافی انصاف کیا اور اس بحث میں کئی رسالے لکھ کر ختم کو مات کر دیا جبکہ جابجائی ہے اسی الشکور دیکھ ۱۲۰ھ اس میں علانے اختلاف کیا ہے کہ جب کوئی شخص زیارت قبر کو جائز تو میت کے سرانے کھڑا ہو یا نہ ہو تحقیق میں دونوں صورتوں کو یکساں لکھا ہے اسلئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں صورتیں منقول ہیں ۱۲۰ھ رد المحتار عہد ترجمہ سلام ہو تجھ پر اے مومنوں کے اور اے مومنوں ہم انشاء اللہ تم سے ملے دے ہیں اللہ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے خیریت چاہتے ہیں ۱۲۱

ہے جھوٹ و کسبائے دنیا کے لئے کئے گئے ایمان کی قیادت قبور کا محفل اس خیال سے ترک کرونا کہ زمانہ عوام لوگ بہت اور شرک کی باتیں شمس طواف قبور اور سجدہ قبور وغیرہ وغیرہ کی کرتے ہیں یا نامحرم محدثین وغیرہ وہاں جمع ہوتی ہیں نہ چاہیے بلکہ ایسی حالتوں میں انسان کو لازم ہو کہ ان امور کو چھوڑا مسکن رہ سکے اور زیارت قبور سے باز رہے (رد المحتار بحوالہ الایق) مسکن۔ کہن میت کے قبر پر کچھ پھرنے کا چھاننا یا نہ پھرنے پر ٹھپنے مارنا یا سینے کا ٹوٹنا ناجائز ہے۔ ہاں بغیر اس کے کہ وہاں سے چھاننا یا نہ پھرنے سے صرف عورتوں کا ہونا ہے اور ستون ہی کہ جب کوئی مسکن کسی قبر پر نہ پھرنے کا حکم دے تو نہ پھرنے کا حکم دینا جائز ہے۔

نمازون کے تمام اقسام کا بیان موجود ہے اب ہم ایک ضروری اور مفید بیان پر جس کے مسائل اکثر فقہ کی کتابوں میں مستغرق ذکر کئے گئے ہیں اور اس نسبت سے اس کے دستیاب ہونے میں فی الجملہ دقت ہوتی ہو اس جلد کو ختم کیے دیتے ہیں۔

مسجد کے احکام

یہاں ہر مسجد کے وہ احکام بیان کرنا مقصد نہیں جو وقت سے تعلق رکھتے ہیں اس لئے کہ ان کا ذکر تھا اس وقت کے مسائل میں آئیگا۔ ہم یہاں ان احکام کو بیان کرتے ہیں جو نماز سے یا مسجد کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں۔

(۱) مسجد کے دروازہ کا بند کرنا مکروہ تحریمی ہی مانا اگر نماز کا وقت ہو اور مال و اسباب کی حفاظت کے لئے دروازہ بند کر لیا جائے تو جائز ہے۔

(۲) مسجد کی چھت پر پافانہ میٹاب یا جماع کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے ماتم میں سینہ کو پی کو بعض جاہل ثواب سمجھتے ہیں حالانکہ صحیح بخاری وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صاف ارشاد موجود ہے کہ جو شخص منہ پر طابخے مارے یا کپڑے بھارے ۵۰ بارے گروہ سے فارغ ہو۔ عیسے ترجمہ۔ ہم سب اللہ جل شانہ کے ملک میں ہیں اور اُسی کے پاس ہم کو جانا ہے۔ اس کلمے کے بہت فضائل ہیں اس قدر تو قرآن مجید میں ہے کہ اس کلمے کے کہنے والوں کو اللہ پاک کی رحمتیں نازل ہوتی ہیں اور وہ لوگ مراد کو پہنچیں گے ۱۲

جس گھر میں مسجد ہو اس پورے گھر کو مسجد کا حکم نہیں اسی طرح اس جگہ کو بھی مسجد کا حکم نہیں جو عیدین یا جنازے کی نماز کے لئے مقرر کی گئی ہو۔

(۳) مسجد کے در و دیوار کا نقش کرنا جائز ہے بشرطیکہ کوئی شخص اپنے مناسبات سے بنائے مگر بہتر یہی ہے کہ مسجد میں نقش و نگار نہ بنائے جائیں۔

(۴) مسجد کے در و دیوار پر قرآن مجید کی آیتوں یا سورتوں کا لکھنا اچھا نہیں۔

(۵) مسجد کے اندر وضو یا کھلی کرنا مکروہ تحریمی ہے مان اگر کوئی طرف رکھ لیا جائے کہ وضو کا پانی اسی میں گرے مسجد میں نہ گرنے پائے تو پھر جائز ہے۔

(۶) مسجد کے اندر یا مسجد کی دیواروں پر تھوکن یا ناک صاف کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور اگر نہایت ضرورت میں پیش آنے تو چٹائی یا فرش پر تھوک دینا بہتر ہے بہ نسبت زمین مسجد کے اسلئے کہ چٹائی وغیرہ مسجد کا جز نہیں ہیں نہ انکو مسجد کا حکم ہے۔

(۷) جنب اور حائض کو مسجد کے اندر جانا مکروہ تحریمی ہے۔

(۸) مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا مکروہ تحریمی ہے مان اعتکاف کی حالت میں بقدر ضرورت مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا جائز ہے ضرورت سے زیادہ اسوقت بھی جائز ہے۔

(۹) اگر کسی کے پیر میں مٹی وغیرہ بھر جائے تو اسکو مسجد کی دیوار یا ستون میں پونچھنا مکروہ ہے۔

(۱۰) مسجد کے اندر درختوں کا لگانا مکروہ ہے اسلئے کہ یہ دستور اہل کتاب کا ہے مان اگر امین مسجد کا کوئی نفع ہو تو جائز ہے مثلاً مسجد کی زمین میں نئی زیادہ ہو کہ دیواروں کے گر جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں اگر درخت لگایا جائے تو وہ نمی کو جذب کر لے گا۔

(۱۱) مسجد میں کوئی کوٹھری وغیرہ مسجد کا اسباب سمجھنے کے لئے بنانا جائز ہے۔

(۱۲) مسجد کو راستہ قرار دینا جائز نہیں ہے مان اگر سخت ضرورت لاحق ہو تو ایسی حالت میں مسجد سے ہو کر نکل جانا جائز ہے۔

عہ احوال دفعہ سے نقش و نگار بنائے جائیں تو اسکا حکم دفعہ کے بیان میں لکھا جائے گا ۱۳  
عہ مسجد کی آرائش عبادت سے ہوتی ہے نقش و نگار اسکی زینت نہیں یہ حقیقت ایسا ہی ہے کہ کسی سوا کو بغیر زینت اتھون میں چوڑیا کا لٹون میں بالیاں پسنا دی جائیں۔

(۱۳) مسجد میں کسی پیشہ ور کو اپنا پیشہ کرنا جائز نہیں اس لئے کہ مسجد دین کے کاموں خصوصاً نماز کے لئے بنائی جاتی ہو اس میں دینا کے کام نہ ہونا چاہئے مان اگر کوئی شخص مسجد کی حفاظت کے لئے مسجد میں بیٹھے اور منہ اپنا کام بھی کرتا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں مثلاً گوئی کاتب یا درزی مسجد کے اندر بغرض حفاظت بیٹھے اور منہ اپنی کتابت یا سلائی بھی کرتا جا تو جائز ہے۔

حق جہانہ کی توفیق سے علم الفقہ کی دوسری جلد تمام ہو گئی حسین ناز کا بیان ہو و آخر دعوانا ان الحمد للہ

## پہل حدیث نماز

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَتَوَكَّلُوْا وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْطَلٰی

بعد اسکے کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے علم الفقہ کی دوسری جلد ختم ہو چکی میرے دل میں یہ خیال آیا کہ اگر چالیس حدیثیں جن میں نماز کا کچھ بیان ہو کچھ فضائل میں کچھ مسائل میں جمع کر کے اس جلد کے آخر میں ملحق کر دی جائیں تو بہت مناسب ہو گا چنانچہ حق تعالیٰ نے میرے اس خیال کو پورا کیا دلہ الحمد للہ علیٰ ذلک میرے اس خیال کے چند وجوہ ہوئے جنکو میں ذیل میں بیان کرتا ہوں (۱) صحیح احادیث میں وارد ہوا ہو کہ جو شخص چالیس باتیں دین کی یاد کر لے اللہ تعالیٰ اُس کا حشر علما کے ساتھ کرے گا۔ اسی بنا پر اکثر علمائے سلفا عن خلف اس طرف پوری توجہ کی اور سینکڑوں پہل حدیثیں جمع ہو گئیں۔

(۲) کسی مسئلے کا اسکے مانع سے سمجھ لینا اور طریق استنباط کو جان لینا ہر خاص و عام کیلئے نہایت مفید ہو اور طبیعت کو ایک قسم کی مناسبت شریعت کے ساتھ پیدا ہو جاتی ہو۔

(۳) حدیث کے پڑھنے میں ایک نہایت برکت اور نور ہوتا ہو اور بارغ ایمان میں ایک عجیب شادابی و سرسبزی اس آب حیات سے حاصل ہوتی ہو حدیث پڑھنے والے کی حالت بالکل نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مہکلامی کی دولت سے مشابہ ہو اسی سبب علمائے

کہا جو کہ اہل الحدیث ہمارا اہل الذی۔ دینی و دنیاوی فوائد ہر حدیث پر طے دے کے حاصل ہوتے ہیں ہمیشہ رہیں یہ امر شاہد اور مجرب ہو چکا ہو کہ اس فن شریف میں شغولی رہنے والوں کی عمر زیادہ ہو جاتی ہو پس اگر بطور وظیفہ کے بھی یہ حدیثیں ہر روز بعد نماز صبح کے یا اور کسی وقت پڑھ لیجا یا کریں تو اللہ تعالیٰ بہت کچھ فائدے کی امید ہو انیس حدیثیں اس میں صحیح بخاری کی ہیں جن کا اور دہر مقصد کی کامیابی کے لئے توفیق مجرب ہو اور حرمین شریفین میں بلکہ بعض دیار ہند میں بھی معمولی ہو اور ایک حدیث صحیح مسلم کی ہو اور ایک مؤطا امام محمد کی۔ اور ترمذی کی۔ مؤطا کی وہ حدیث جو ہم نے نقل کی ہو۔ بخاری مسلم کی حدیثوں سے صحت میں کم نہیں ترمذی کی وہی حدیثیں ہم نے نقل کی ہیں جن میں تصریح صحت کی موجود ہو پس ناظرین سے امید ہو کہ اس دولت کو غنیمت سمجھیں اور ان احادیث کو یاد کر لیں ان کے مطالب سمجھیں اور انکا ہر روز ورور رکھیں۔

### وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام بنایا گیا ہے پانچ چیزوں پر (۱) شہادت اس بات کی کہ سوائے اللہ کے کوئی خدا نہیں اور اس بات کی کہ محمد اللہ کے رسول ہیں (۲) اور پڑھنا نماز کا دین اور زکوٰۃ دینا (۳) اور حج کرنا (۴) اور رمضان کے روزے رکھنا۔ (صحیح بخاری)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ کو مین کی طرف بھیجا اور یہ کہا کہ وہاں کے لوگوں کو بلاؤ اس بات کی شہادت کی طرف کہ سوائے اللہ کے

(۱) عَنْ بَنِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَقِيَ الْإِسْلَامُ مُمْسِكًا بِثَمَانٍ شَهَادَةٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِذَا قَامَ الصَّلَاةُ دَرَيْتَابُ الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَمَعْنَاهُمْ كَقَضَاءِ الْبَلَاءِ

(۲) عَنْ بَنِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَثَ مَعَاذَ ابْنِ أَبِي عَمْرٍو فَقَالَ أَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا

عہ اسی وجہ سے علمائے ان چاروں چیزوں کو یہ ترتیب رکھ کر اسلام قرار دیا جو ۱۲۔ عہ یہ قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سفر عمر کا ہے حضرت معاذ کو مین کا قاضی بنا کر بھیجا تھا پھر مین سے روٹ کر انکارا پھر زیارت نصیب نہیں ہوئی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد اسلام کے سب سے پہلے نماز کا حکم ہوتا ہے ۱۲۔

اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا ذَلِكَ فَوُخِّلَهُمْ  
أَنْ لَّهِ أَفْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَواتٍ فِي كُلِّ  
يَوْمٍ وَلِيَكُنْ مِنْهُمْ أَعْتَابٌ إِنَّكَ فَاعْتَمَدَهُ  
أَنَّ اللَّهَ أَفْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً فِي أَمْوَالِهِمْ  
تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ وَتُرَدُّ إِلَى  
فَقَرِّهِمْ - (البخاری)

(۳۴) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلَاؤُمْ أَنْ تَشْهَدَ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ تُحَمَّدَ أَرْسُولَ  
اللَّهِ وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَ  
تَصُومَ مِمَّا مَضَى وَتُحْجَّ الْبَيْتَ مِنْ سَطَاءِ  
إِلَهِ سَبِيلِهِ - (البخاری)

(۳۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ الْعَمَلَ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ  
قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا قَالَ ثُمَّ أَمَرَ أَنْ قَالَ  
ثُمَّ يَزَادُ الْإِيمَانُ قَالَ ثُمَّ أَمَرَ أَنْ قَالَ الْجِهَادُ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (البخاری)

(۳۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَمَّا أَنْ تَلْمُزُوا أَنْ  
هَذَا آيَاتُ أَحَدِكُمْ فَلْيَنْتَسِلْ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ  
خَمْسًا مَا تَعْمَلُ ذَلِكَ يُبْعَثُ مِنْ دَسَانِهِ قَالُوا  
لَا يُبْعَثُ قَالَ فَبِذَاكَ مِثْلَ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ

کوئی خدا نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں پس اگر وہ  
لوگ تہمت اس حکم کو ان میں تو انکو گاہ کرو کہ اللہ نے  
ان پر فرض کیا میں پانچ نمازین ہر دن ات پس اگر وہ  
تہمت اس حکم کو ان میں تو انکو گاہ کرو کہ اللہ نے  
فرض کیا ہر ات پر ان کے مال میں صدقہ کرنے والا دارن  
لیکر ان کے فقروں کو دیا جائیگا۔ (بخاری)

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم سے کہ آپ نے فرمایا اسلام یہ کہ گواہی دو کی کہ  
اللہ کوئی خدا نہیں اور یہ محمد اللہ رسول میں اور نماز پڑھو  
اور زکوٰۃ دو اور رمضان روز رکھو اور حج کرو وہ شخص  
جو کعبہ تک جا سکتا ہو۔

(بخاری)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے  
کہا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کون عباد زیادہ  
پسند ہو اللہ کو آپ نے فرمایا کہ زیادہ وقت پر میں کہا کہ پھر  
اس کے بعد کون فرمایا اور ان کے ساتھ نبی کریم نے کہا میں کون  
فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔ (بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کیا جانتے ہو تم  
لوگ اگر تمہارے کسی دروازہ پر کوئی نہر ہو کیا تم ہر روز  
پانچ مرتبہ نہانا ہوتا ہو نہانا کے میل کو باقی رکھنا  
صاحب نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ یہی حال پانچ

عندہ اس حدیث حاف ظاہر ہو کہ نماز کا رتبہ اطاعت والارین اور جہاد زیادہ ہی بغیرت کسی دوسری عبادت میں نہیں ہر روز۔



يَحْمِلُ اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا - (بخاری)

(۶) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُنِ الْعَبْدُ وَبَكِنِ الْكَفَرُوتُ

الصَّلَاةُ - (مسلم)

(۷) عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُمِمْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى تُشْهِدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ يَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دَمَاءَهُمْ وَآمَوا لَهُمُ الْآخِرَةُ فَيَسْتَلِمُوهُمْ وَحَسْبُ لَهُمُ عَلَى اللَّهِ

(بخاری)

(۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يَحَاسِبُ بِهِ الْعَبْدُ مِنْ أَعْمَالِهِ صَلَاةُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَآخِجَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْئًا قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ تَعَالَى أَلْطَفَ دَاهِلٍ لِعَبْدٍ مَنْ تَطَوَّعَ فَلْيُكْمِلْ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى إِذَلِكَ -

الَّذِي مَذِيئِي دَحْنُهُ

نمازوں کا ہو کہ اس کے سبب گناہوں کو مٹاتا ہو۔ (بخاری)  
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندے اور کفر کے درمیان میں نماز مایل ہے

(مسلم)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں کو قتال کرانا بہانہ نہ کہ وہ گناہیں بن سکیں کہ سوا اللہ کے کوئی خدا نہیں اور اس کی کہ محمد اللہ کے رسول میں اور غازی بن اذرک وہ دین میں جنت سے لے کر توبہ کے لیے جہنم کے لیے جان اور مال کو گرجی اسلام اور حساب اللہ پر

(بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ بیشک تمام ان چیزوں میں سے جس کا حساب بندے سے فیاض میں ہو گا نماز ہو اگر پس گراما دور تکلی تو دہلے معذور کہ بیہ جاہل اور کامیاب ہو گا اور اگر نا درست نہ کلی تو ناکام اور بر باد ہو گا پھر اگر کسی فرض نماز میں کسی چیز کو کم کیا ہو تو پھر درگاہ برتو و شتوں فرایگا کہ یہ کم کر دے کہ کچھ اضافی ہوں تو اس فرض کی کمی کو اُنے پورا کر دے پھر تمام اعمال کا حساب اس طرح ہو گا کہ نہ ہی اس حدیث کو روایت کر کے حق کہا ہو۔

حق اسلام سے علم اسلام مراد ہے یعنی ان چیزوں کے بعد اس کی جان یا مال کو نقصان نہ پہنچا یا جائیگا تو بحکم اسلام شفا وہ کسی کو ارڈا لے تو وہ بھی بحکم اسلام مباح ہے گا۔ عہد اس حدیث کے ابتدائی مفسرین کہ ایک بزرگ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ روزِ محشر کہ جائگہ از بود چہ اولین پر شش نماز بود ۱۲ -

(۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّيْتُ يَتَأَخَّرُ رَتَبَةً - (البخاری)

(۱۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَا سَأَلَهُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْبَلْ صَلَاةً مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ - (البخاری)

(۱۱) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي النَّبْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَفَنَاحُ الصَّلَاةِ الظُّهُورُ وَتَحْمِيْمُهَا التَّكْبِيْرُ وَتَحْلِيْلُهَا التَّسْلِيْمُ -

وَقَالَ هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ -

(۱۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ

آنس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک جب تم میں سے کوئی نماز پڑھتا ہو تو وہ اپنے پروردگار سے مناجات کرتا ہو۔ (بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدیث دالے کی غرض قبول نہیں ہوتی یہاں تک کہ وضو کرے۔ (بخاری)

علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کی کئی طہارت ہو اور اس کی حرام کرنیوالے تکبیر کی اور سلام کرنیوالے تسلیم یعنی السلام علیکم کہنا ترمذی نے اس حدیث کو روایت کر کے کہا اس کی یہ حدیث اس باب کی تمام احادیث سے اچھا اور حسن ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے اسی زمانہ میں ایک شخص آیا اور اس نے نماز پڑھی پھر آپ کو سلام کیا آپ نے سلام کا جواب نہ فرمایا کہ جا نماز پڑھو اس لئے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی (یعنی تیری نماز نہیں ہوئی) پھر اس نے نماز پڑھی اور آپ کو سلام کیا آپ نے فرمایا کہ جہاں نماز پڑھو اس لئے تو نے نماز نہیں پڑھی یہ تین مرتبہ ہوا تب اس نے کہا کہ تم ہے اس کی

عہ۔ اس حدیث سے بات معلوم ہوئی کہ نماز خداوند عالم سے مناجات کی حالت میں لہذا اس سے چند مسائل معلوم ہوتے ہیں۔ (۱) حالت نماز میں ظاہر رہنا چاہئے (۲) کسی اور طرف توجہ نہ نہنا چاہئے۔ (۳) ہدایت ادب اور خشوع اور خضوع کے ساتھ نماز پڑھنا چاہئے ۱۲ عہ نماز کے حرام کرنے سے قصور نماز میں ان چیزوں کا حرام کرنا جو خارج نماز میں حلال تھیں مثل کھانسنے چلنے بھرنے بات چیت کی جگہ اس طرح حلال کرنے بھی نہیں چیزوں کا حلال کرنا اور اس حدیث سے طہارت کا تہ نہ نماز ہونا اور تکبیر تحرید کا شرط ہونا اور سلام کا فروری بن کر واجب ہونا ثابت ہوتا ہے اور یہی حقیقت کا غائب ہے ۱۲۔

فَصَلِّ فَلْيَلِكْ لَمْ تَصَلِّ فَقَالَ وَاللَّهِ لِي بَعْدُ  
بِالْحَقِّ مَا أَحْسَنَ غَيَاةَ نَعْمَتِي فَقَالَ إِذَا  
أُفِيتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلْيَزِدْ لَكَ أَهْمًا مِمَّا  
تَلَسَّسَ مَعَكَ مِنَ الْقَرَّانِ ثُمَّ ارْجِعْ حَتَّى  
تَقْمِئَنَّ سَرَايَاكَ ثُمَّ ارْجِعْ حَتَّى تَقْتَدِرَ قَائِمًا  
ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئَنَّ سَاجِدًا ثُمَّ  
ارْجِعْ حَتَّى تَطْمِئَنَّ جَائِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى  
تَطْمِئَنَّ سَاجِدًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ  
كُلِّهَا۔ (البخاری)

(۱۴) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ  
قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ  
اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ  
الْأَزْمِنْ شَىْءٍ وَالْبُودُودُ وَمَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُحَمَّدٌ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ۔

(۱۵) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ  
(البخاری ومسلم)

(۱۵) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى خَلْفَ  
الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ كَقِرَاءَتِهِ۔

جس نے آپ کو سچا پیغمبر نہایا کہ میں اس کے سوا اور  
طریقہ نہیں جانتا آپ نے فرمایا کہ جب نماز کیلئے  
کھڑے ہو تو تکبیر کہو پھر بقدر قرآن مکمل آسان ہو  
بڑھو پھر رکوع کرو یہاں تک کہ حالت رکوع میں مطمئن ہو  
جاؤ پھر اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر کھڑے  
کر وہاں تک کہ حالت سجدہ میں مطمئن ہو جاؤ پھر اٹھو  
یہاں تک کہ باطنیان تمام بیٹھ جاؤ پھر کھڑے کر وہاں تک کہ  
حالت سجدہ میں مطمئن ہو جاؤ پھر ایسا ہی پوری  
تہذیب کرو۔ (بخاری)

عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
جب نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے (ترجمہ عالمی)  
یا کی بیان کرتا ہوں میں تیری ادا اللہ ساتھ تیری تعریف کی  
اور بزرگوں کی تیرا نام اور بڑی ہی تیری شان اور نہیں کوئی  
خدا اسوا تیرے (ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ اسکو  
ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

عہادہ بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکی نماز صحیح نہیں  
جس نے سورۃ فاتحہ (الحمد) نہ پڑھی۔

(بخاری ومسلم)

جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ اپنے فرمایا جو شخص امام کے  
پچھے نماز پڑھے تو امام کی قرات اسکی قرات ہے۔

اس حدیث سے نماز کی اہمیت معلوم ہوئی زیادہ اور مسجد اور قوم باطنیان اور ان کی تاکید مہدی پر ۱۱

مُحَمَّدٌ فِي مَوْطَأٍ بِطَرِيقَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا  
أَبُو حَنِيفَةَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ وَهُوَ حَسَنٌ  
طَرَفَهُ حَكَمَ عَلَيْهِ ابْنُ الْأُحْمَامِ بِأَنَّهُ يَصِحُّ  
عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَقَالَ الْعَيْنِيُّ هُوَ حَسَنٌ  
صَحِيحٌ إِمَامٌ أَبُو حَنِيفَةَ فَأَبُو حَنِيفَةَ وَمَوْلَى  
بْنِ أَبِي عَائِشَةَ مِنَ الْأَنْبَاءِ مِنْ رِجَالِ  
الصَّوْغِيَّاتِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ مِنْ  
كِبَارِ الْأَصَابِينَ وَنَقَاتِهِمْ وَهُوَ حَسَنٌ يَصِحُّ  
(۱۶) مَنْ حَدَّثَنِي أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ  
سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ  
سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى - أَلْتَرْمِذِيُّ وَ  
قَالَ حَدَّثَنِي حَسَنٌ صَحِيحٌ

(۱۷) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ احْكُمُوا فِي السُّجُودِ  
وَلَا يَحْطِ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ وَابْنُ سَاحٍ  
الْكَلْبِيُّ لَا يَخَارِئُ

(۱۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَتَّبِعَ عَلَى

امام محمد نے موطائین علیہ حدیث دو سندوں سے  
روایت کی ہر ایک میں ابو حنیفہ امام اعظم ہیں اور  
وہ سند تمام سندوں سے عمدہ و تحقیق ابن ہمام نے  
اسکو صحیح کہا ہر شرط بخاری و مسلم پر اور علامہ عینی نے  
کہا ہے کہ وہ حدیث صحیح ہے ابو حنیفہ تو ابو حنیفہ میں اور  
موسیٰ بن ابی عائشہ پر نیز گارانتہ قدم لوگوں میں صحیحین  
کے راوی ہیں اور عبد اللہ بن شداد ملک شام کے  
بزرگوں اور پرہیزگار و عین ہیں اور وہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی اور آپ کوع میں سبائی بنی اعظم  
اور مسجدوں میں سبحان ربی الا علی پڑھتے تھے ترمذی  
نے اسکو روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم سے ہے کہ اپنے فرمایا کہ ٹھیک ہے مسجد و عین اور نہ  
بچھاؤ کوئی تم میں اپنی دونوں کہنیاں جیسے کہ  
کتا بچھاتا ہے۔ (بخاری)

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا جبکو حکم دیا گیا کہ سات ہڈیوں پر

محکمہ اس حدیث سے حنفیہ کا مذہب ثابت ہوتا ہے کہ مقتدی پر قرأت فروری نہیں اس حدیث کے ملانے سے  
پہلی حدیث کا مطلب صاف ظاہر ہے کہ وہ حکم تھا نماز پڑھنے والے اور امام کا ہے۔ یہ حدیث بخاری مسلم کی حدیثوں سے

کسی طرح محنت میں کم نہیں راوی اسکے سب عادل اور ثقہ ہیں جیسا کہ عماد معینی کی تفریح سے معلوم ہے ۱۲-۱۱

محکمہ اس حدیث سے مسجدوں میں اطمینان کا وجہ اور کہنیاں بچھا دینے کی لاسنت ثابت کی گئی ہے ۱۲۔

سَبْعَةً أَعْطَاهُمْ عَلَى الْجَنَّةِ وَأَسَاسٌ بَيْنَهُ  
عَلَى أَيْدِيهِمْ وَالْأَكْبَعِينَ وَأَظْهَرَ  
الْقَدَمَيْنِ وَلَا يَلْقَى الشَّيْبَ وَالشَّعْرَ  
(البخاری)

(۱۹) عَنْ شُعْبَةَ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ قَالَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا  
اخْتَلَفَ إِلَيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَنَّا  
السَّلَامَ عَلَى سَبْعَةِ أَصْلٍ وَمِائَةِ مِائِلٍ السَّلَامُ  
عَلَى فَلَاحٍ وَفَلَاحٍ فَالْتَفَتَ الْكَيَّاسُ إِلَى  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ  
هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ  
الْتِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالطَّلِيَّاتُ  
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحِمَهُ اللَّهُ  
وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ  
اللَّهِ الصَّالِحِينَ (فَأَنْتُمْ إِذَا قُلْتُمْ هَا  
أَمَّا بَعْدُ كُلُّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَلَّيْهِ فِي السَّمَاءِ  
وَالْأَرْضِ مِنْ) أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
(البخاری)

(۲۰) عَنْ كَعْبِ بْنِ جُرَّجَةَ قَالَ سَأَلْنَا

سجدہ کو دن (یعنی سات ہزار) حالت سجدہ میں  
زمین پر (میں) پیشانی پر اور ہاتھ سے ناک کا اشارہ کیا  
اور دونوں ہاتھوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور دونوں پیروں پر  
پراور یہ کہ نہ انھیں ہم پیر اور بال۔ (بخاری)  
شعوبہ بن سلمہ سے روایت ہو کہ عبد اللہ بن مسعود  
نے فرمایا کہ ہم جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے  
تھے تو (قد سے) کہہ کرتے تھے کہ السلام علی جبریل  
و میکائیل السلام علی فلان و فلان پس توجہ ہو کر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف اور فرمایا کہ اللہ خود ہی سلام  
ہو پس جب کوئی تم میں کاناز پڑھے تو اتھکات الخ کہے  
ترجمہ۔ اتھکات کا۔ سب مائی اور بدنی عبادتیں اور  
سب عہد گیارہ اللہ کے لئے ہیں سلام تم پر ای نبی اور آ  
کی رحمت اور برکتیں سلام تم پر اور اللہ کے سب نیک بندوں  
پر (حضرت فرمایا کہ جب تم یہ کہو گے تو آسمان اور زمین  
کے سب نیک بندوں کو سلام پہنچ جائیگا مطلب کہ جبریل  
اور میکائیل کی تخصیص کی کچھ ضرورت نہیں) میں  
گو اہی دیتا ہوں کہ سوا اللہ کے کوئی خدا نہیں اور  
گو اہی دیتا ہوں کہ محمد اسکے بندے اور رسول  
ہیں۔ (بخاری)

کعب بن جرجہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انہوں نے

عہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشانی اور ناک درون پر سجدہ ہونا چاہئے اور یہی مذہب صاحبین کا  
ہو اور علمائے حنفیہ کا اسی پر فتویٰ ہو ۱۲۔ عہ درود شریف کے الفاظ بھی احادیث میں آئے ہیں مگر زیادہ تر  
نماز میں عمل اسی پر ہو ۱۲۔ عہ وقت اس دعا کا قہر اخیر میں بعد درود شریف کے ہو ۱۲۔

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ  
 أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَّمَنَا كَيْفَ  
 نُسَلِّمُ قَالَ فَوَلَّوْهُمُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ  
 وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ لَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ  
 وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ  
 اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ  
 لَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ  
 إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ (البخاری)

(۲۱) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ أَنَّهُ قَالَ  
 لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَّمَنِي دُعَاءَ آدَمَ عَوْدَ فِي صَلَاتِي قَالَ  
 قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي دَخَلْتُ نَفْسِي ظُلُمًا كَثِيرًا  
 وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاسْفِرْ لِي  
 مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَاسْمِعْنِي إِنَّكَ  
 أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (البخاری)

(۲۲) عَنْ عَائِشَةَ تَرْفُحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَذَا الْفَقْرِ  
 وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الَّذِي كُنَّ  
 وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ اللَّهُمَّ  
 إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ (البخاری)

کہا ہے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 کہ یا رسول اللہ کیسے درود پڑھا جاوے آپ پر  
 اسلئے کہ اللہ نے حکم تعلیم کی ہر ہم کیسے درود پڑھیں  
 آپ نے فرمایا کہو اللہم صل الخ ترجمہ اسکا۔ اے اللہ رحمت  
 کو محمد پر اور آل محمد پر جیسے رحمت کی تونے ابراہیم پر  
 آل ابراہیم پر بیشک تو نفع دے والا اور بزرگ ہے  
 اے اللہ برکت اے محمد پر اور آل محمد پر جیسے برکت  
 اتاری تونے ابراہیم پر اور آل ابراہیم پر بیشک تو  
 تفریق والا اور بزرگ ہو۔ (بخاری)

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھ کو کوئی دعا تعلیم  
 فرمائیے کہ اسکو میں اپنی نادین مانوں آپ نے فرمایا کہ  
 اللہم الخ ترجمہ۔ اے اللہ میں نے ظلم کیا اپنی جان پر۔  
 (یعنی گناہ کیا) بہت ظلم اور نہیں بخشینا والا نہ ہوں گا  
 مگر تو میں بخش دے مجھ کو اپنی طرف سے اور رحم کر مجھ پر  
 بیشک تو بخشنے والا مہربان ہو۔ (بخاری)

عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محبت  
 سے روایت ہے کہ آپ نماز میں یہ دعا پڑھتے تھے اللہم الخ  
 ترجمہ اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیری عذاب قبر سے  
 اور پناہ مانگتا ہوں تیری عذاب سیم و جہاں سے اور  
 پناہ مانگتا ہوں تیری زندگی اور موت کے فساد سے  
 اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیری گناہ کرنے  
 اور قرض سے۔ (بخاری)

(۳۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسْتَمِعُ  
حَكِيَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي  
الصَّلَاةِ فَيُزِدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ  
عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيْنَا  
وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ سُفْلًا (البخاری)

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ  
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو وقت آپ نماز میں ہوتے  
تھے سلام کرتا تھا اور آپ مجھ کو جواب دیتے تھے پھر  
جب ہم بچاشی کے پاس لوٹے تو مجھے آپ کو سلام کیا  
آپ نے جواب نہ دیا اور (بعد نماز کے) فرمایا کہ بیشک نماز  
میں بہت بڑی مشغولی ہے (یعنی دوسری طرف متوجہ  
نہونا چاہیے۔) (بخاری)

(۳۴) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْثَمٍ قَالَ إِنَّ كُنَّا  
لَنَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكَلِّمُ أَحَدًا نَاصِحَةً  
يَحَاجَّتُهُمْ حَتَّى نَزَلَتْ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَاةِ  
وَالصَّلَاةِ أَوْسَطُ وَتَوَمَّؤُا لِلَّهِ فَإِنْ تَنَزَّلَ  
فَإِمْرٌ نَايِلٌ لِكُنُوتٍ - (البخاری)

زید ابن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے  
کہا ہم نماز میں بات کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے زمانے میں بیان کرتا تھا ایک ہم میں کانپے ساتھی سے  
اپنی ضرورت حتیٰ کہ نازل ہوئی آیت حافظوا علی الصلوة  
کو نماز پر اور دینیائی غاڑ دھڑا کر اور کھڑی ہوا کہہ گئے  
چپ چاپ رہیں حکم ہوا کہ جو چپ ہو گا یعنی کام نہ کرے گا (بخاری)  
عقلمند سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے  
فرمایا کہ کیا میں تم کو نماز پر مٹاؤں جیسے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم پڑھتے تھے میں نماز پڑھتا تھا انھوں نے اور اتنا نہیں  
بلند کئے کہ پہلی غصہ یعنی تکبیر تحریمہ کی وقت نہ ترمیمی نے  
اس حدیث کو حسن کہا اور کہا ہر ایک کے قائل ہیں  
بہت اہل علم اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین اور

(۳۵) عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ  
إِنَّ مَسْعُودَةَ الْأَمَاطِيَّ يَكْمُ صَلَاةَ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْطَعُ فَلَمْ يَزِدْ  
يَكْدِيهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ سَرِيَةٍ - التَّوَمُّؤُا  
وَحَسَنُهُ وَقَالَ بِهِ يَحُولُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ  
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّيْلُ بَعِثُنَا

عہ اس حدیث سے اور اسکے بعد کی حدیث سے کلام کی عاقبت نماز میں ظاہر ہو رہی ہے اور یہ حکم ہر ماہ کے نماز  
میں ایسا مشغول ہونا چاہئے کہ جس کے ہر ہر دوسری طرف متوجہ نہ ہو ۱۱ عہ اس حدیث سے حنفیہ کا مذہب  
نہایت ہر ماہ کے ہر ہر تکبیر تحریمہ کے رکوع جاتے وقت یا رکوع سے اٹھتے وقت انھوں نے کافرانہ سنن نہیں  
اہل کوفہ سے مراد ترمذی کی ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں ۱۲

وَهُوَ قَوْلُ سَفِيَّانَ ذَاهِلِ الْكُوفَةِ -

(۲۶) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ الْوَبْلُ لَيْسَ بِحَقِّهِ  
كَصَلَاتِكُمْ الْمَكْتُوبَةِ وَلَكِنْ شَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ  
وَيُؤَيِّدُ الْوَجْهَ الْوُجْهَ فَاتُزَوِّدُ أَهْلَ الْفَرَادِ  
الْتِمِيزِ وَقَالَ حُسْنٌ -

(٢٤) عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَعْلُوجٍ قَالَ  
سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُؤْتَدَرُ سَاحِلُهَا  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ  
يُكْرَمُ فِي الْأَوَّلَى بِسَبْعِ أَسْمَاءٍ مَلَكَ الْأَعْلَى  
وَفِي الثَّانِيَةِ بِعَشْرٍ يَا أَيُّهَا الْكَلْبُ فَنَزَلَ  
فِي الثَّالِثَةِ بِعَشْرٍ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّدُ ثَلَاثِينَ  
كَتَبْتُ هَذَا وَحَسَنَةً -

(٢٨) عَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ قَالَ قَالَ قَالَ الْحَسَنُ  
أَبْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ سَلَامُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَمَا جِئْتُ أَوْ هُنَا فِي الْوَيْلَةِ اللَّهُمَّ  
اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ

یہی قول ہے سفیان اور اہل کوفہ کا۔

علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ  
و تر ویسی فردی نہیں ہے جیسے تمہاری فرض نمازین  
مان اسکو جاری فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
و سلم نے اور فرمایا ہے کہ اللہ و تر د خالق ہے و تر کتہا ہے و تر  
کوین تر تر ہے قرآن و الو و تر مذی اسکوں کہا ہے

عبدالعزیز بن جریج سے روایت ہو کہ انھوں نے کہا چہا  
 بیچے عاشرہ رضی اللہ عنہا سے کہ ساتھ کس چیز کے وتر پڑھ  
 تے بنی حلی اللہ علیہ وسلم انھوں نے فرمایا کہ پہلی رکعت  
 میں سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے تھے اور دوسری میں  
 قل یا ایہا الکفرین تسبیح میں قل ہو اللہ احد اور  
 معوذتین (قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس)  
 (ترجمہ نے اسکو حسن کہا ہے)

ابو الحکماء سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ فرما یسین  
بن علی رضی اللہ عنہ نے کہ تعلیم قرآن میں عجب کوئی مصلیٰ  
علیہ وسلم نے چند کلمے کہ یسین امکو وتر میں اللہ  
اہل فی الخ ترجمہ راوی الصدایت کہ عجب کوئی نسخہ اُن لوگوں

عہد سنی کے نقطہ سے یہ گمان نہ ہونا چاہئے کہ در سنت پر ایسے کہ دوسری احادیث میں ترک و ترکہ سنت و حدیث کی اپنی اور ترک سنت پر حدیث نہیں ہوتی بلکہ یہ ان سنی کے انوی معنی ملازم میں جکا ترجمہ بنے جاری فرمایا کہ جو دو حدیث میں ترک و ترکہ کی حدیث میں آئمہ میں بہت صحاح و روایہ ہیں بخلاف ایک حدیث ہم علم الفقہ میں کچھ حکم میں ۱۲ عہد اس حدیث کے یہ معلوم ہو کہ ترکہ ترکہ رکعت ہو گیا کہ خفیہ کا مذہب ہے کہ دوسرے حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ اگر ترکہ ترکہ رکعت میں بڑھنا بہت ہو کہ حدیث کی ایک حدیث ہے اور ایک حدیث میں اللہ ان فی تنبیہ اللہ پر عمل و احکام کے حکم کرتا زیادہ ہو کہ دونوں کا بڑھنا بہتر ہو وقت میں عاکا و ترکہ ترکہ رکعت میں بعد دوسری صورت کے ۱۲ -



وَكُونِي فَمَنْ كُنْتِ وَبَارِكْ لِي فِيمَا  
أَعْطَيْتِ وَقَرْنِي شَرًّا مَا قَضَيْتِ فَأَنْتِ  
تَقْضِي وَلَا يُفْضَى عَلَيْكَ وَإِنَّهُ لَا يَدْرِي  
مَنْ قَالَ لَيْتَ تَبَاءَلْتُ وَكَلَعْتُ لَيْتَ -  
(التومذی وحسنہ)

جنگو تو نے ہدایت کی اور عاقبت عنایت کر چنگو  
منجھ ان لوگوں کے جنگو تو نے عنایت دی ہو اور رحمت کر  
بیجھے منجھ انکے جن تو نے محبت کر اور برکت نے جنگو  
اس خبر میں جو تو نے دی ہو اور بچا چنگو ان چیزوں کی  
برائی سے جو تو نے مقرر کی ہیں ایسے کہ تو حاکم ہو کر  
اور کسی کا حکم نہیں اور نہیں بدلیل ہو سکتا وہ جس  
تو محبت کرے بزرگ ہو تو اور برتر ہے۔

(ترمذی نے اسکو حسن کہا ہے)

(۲۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ  
لَفُضِّلَ صَلَاةُ الْفَدَى بِسِتِّينَ وَخَمْسِينَ دَرَجَةً  
(الْبُخَارِيُّ)

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جماعت کی نماز تہنماز  
پر ستائیس درجہ زیادہ فضیلت رکھتی ہو۔  
(بخاری)

(۳۰) عَنْ مَا لِي بِنِ الْحَدِيثِ عَنْ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا احْضَرْتَ  
الصَّلَاةَ فَلْيَكُونْ لَكَ أَحَدٌ كَمَكَ وَلَوْ كَلِمَةً  
(الْبُخَارِيُّ)

مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے ہو کہ آپ نے فرمایا جب تک وقت ہے تو چاہئے  
کوئی اذان پڑھو اور بڑا تم میں سے امامت تمہاری  
کرے۔ (بخاری)

(۳۱) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أُفْتِمَتِ  
الصَّلَاةُ فَأَبْلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَوْفَعُوا أَسْفَوْكُمْ  
وَقُوا صَلُّوا - (الْبُخَارِيُّ)

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہو انہوں نے  
کہا قایم کی گئی نماز پس متوجہ ہو ہماری طرف نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ سیدھی کرو اپنی  
حاضیں اور مضبوط کرو۔ (بخاری)

عہ اس حدیث سے تین سکے معلوم ہوئے ایسا اذان کا دوسرا اذان کا قبل از وقت ہونا تیسرے نام ایسے شخص  
بنانا جو تمام مافریں سے افضل ہو ۱۱۔ عہ اس حدیث سے اور اس کے بعد حدیث سے عہ کے سیدھا کرنے کی  
تاکید اور اس کے کلمے میں حکم معلوم ہوتا ہو ۱۲۔

(۳۳) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوْدًا صَفْوًا قَالَتْ تَسْوِيَةً الصَّفْوِ مِنْ قَامَةِ الصَّلَاةِ (البخاری)  
 (۳۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ لِيَوْمِ تَمَّ بِهِ فَلَا تَحْتَفِلُوا عَلَيْهِ فَإِذَا سَأَلَ فَأَمَرَ كَعْبُو أَوْ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ سَجَدَ فَأَسْجُدُوا - (البخاری)

(۳۵) عَنْ أَبِي تَيَّارَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَا قَوْمَ فِي الصَّلَاةِ فَأَبْرَأُكُمْ أَنْ أَهْوُوا، فَاتَّبَعُوا الْبَقِيَّةَ فَاتَّبَعُوا فِي صَلَاتِي كَمَا أَهْوَى أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّهِ (البخاری)

(۳۶) عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ كَلِيلَةٍ شَتَّى عَشْرًا سَاعَةً مِنْ السَّاعَةِ بَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَسْبَقَ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ صَلَاةُ الْعَدَاةِ - (الترمذی)

انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیدھی کرو اپنی صفین اسلئے کہ سیدنا کرنا صوفی کا نماز کے قائم کرنے میں داخل ہو۔ (بخاری)

ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اسلئے بنایا گیا ہو کہ اسکی پیروی کیجا پس خلافت لکھنا اس اور جب کبھی کری تو کبھی کرنا اور جب بھی اللہ حمد ہو تو بنا دیکر الحمد کو اور جب سجدہ کری تو سجدہ کرو۔ (بخاری)

ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو کہ آپ نے فرمایا میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں اور ارادہ کرتا ہوں کہ راز کروں اسکو پھر سنتا ہوں اس کے کارنا پس جلد کھل جاتا ہوں اپنی نماز میں اس بات کو برا سمجھ کر کہ اگر انی کروں اسکی مان پر۔ (بخاری)

ام حبیبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہو انھوں نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص دن رات میں بارہ رکعتیں پڑھ لیا کرے اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنایا جاتا ہو چار کھمبے پہلے اور دو اس کے بعد اور دو مغرب کے بعد اور دو عشاء کے بعد اور دو فجر سے پہلے۔ (ترمذی)

حکمہ اس حدیث میں امام کی اطاعت کا حکم ہو رہا ہو کسی بات میں اس کے خلاف نہ کرنا چاہئے اور اسے ارکان میں اس سبقت ہونے پائے ۱۳ حکمہ اس حدیث میں حکم ہو اس بات کا کہ امام کو اپنے مقتدیوں کی ضرورت اور امت کا لحاظ کر کے قرات کرنا چاہئے یہ نہیں کہ بڑی بڑی سورتن یار کو عجب سے زیادہ زیادہ تسبیح پڑھنا اور کہ جس سے ضرورت والوں کا حرج ہو اور ان کو ناگوار کرے ۱۴

(۶) عَنْ سَمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَلْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَتَطْمِئِنُّهَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ ثُمَّ أَذْهَنَ أَوْ مَسَّ مِنْ طَهْرٍ ثُمَّ سَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلَمْ يُفْرِقْ بَيْنَ أَسْنَيْنَ فَصَلَّى مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ إِذَا خُجِجَ الْإِمَامُ أَصَتْ غُفْرًا لَهُ مَا بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَالْأُخْرَى (البخاری)

(۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَعَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلَا أَوَّلَ وَالثَّانِي الْمُنْجَحِي كَالَّذِي يَهْدِي بُكَدَّةً ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي بُكَدَّةً ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي بُكَدَّةً ثُمَّ دُجَاجَةٌ ثُمَّ بَيْضَةٌ ثُمَّ إِذَا خُجِجَ الْإِمَامُ طَوَّدَ مَحْضَهُمْ وَلَيَسْمَعُونَ الَّذِي كَسَا (البخاری)

(۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ مَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (بخاری)

سلمان فارسی رضی اللہ عنہ مری ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جمعے کے دن غسل کرے اور طہارت کرے جس چیز سے ممکن ہو پھر نفل رکائے یا خوشبو لے پھر نماز جمعہ کرے اور دو آدمیوں کے درمیان میں جاری نہ کرے پھر نماز پڑھے جس قدر اس کی قیمت میں ہو پھر جب امام خطبہ کیلئے نکلے چپ ہو جائے تو بخند نہ جائیں گے وہ گناہ جو اس جمعہ دوسرے جمعے تک ہیں۔ (بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مری ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب جمعے کا دن ہو تو جو فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہوتے ہیں اور برترتیب ہر ایک کا نام لکھنا شروع کرتے ہیں سو سیر جائیوے کا حال ایسا ہو جیسے اونٹ قرانی کر نیوے کا پھر جیسے گائے کی قربانی پھر جیسے سینٹھے کی پھر جیسے مرغی کی پھر جیسے اندھا بندہ دینے والے کا پھر جب امام نکلتا ہو تو فرشتے اپنے دفتر لپیٹ لیتے ہیں اور خطبہ سنتے ہیں۔

(بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مری ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص رمضان میں ان کو عبادت کرو یا ایمان ہو کر تو اس پر بخند ہو جائیوے اس کے گناہ گناہ (بخاری)

عہ اس حدیث سے چند سائل معلوم ہوئے (۱) غسل جمعہ کا سنون مہنا (۲) خوشبو اور تیل لگانا کا سنون مہنا (۳) جمعے میں کسی کو اپنی جگہ سے اٹھانے کی کراہت (۴) امام کے نکلنے کے بعد چپ ہونے کا حکم (۵) عہ اس حدیث میں جمعے کی نماز کے لئے سورے جانیکی فضیلت بیان فرمائی گئی ہے یہی معلوم ہوا کہ بعد خطبہ شروع ہو جانے کے جو شخص پہنچے اس کا نام اس دفتر میں نہ لکھا جائے گا (۱۲) عہ اس حدیث سے تراویح کی فضیلت نکلتی ہے (۱۲)۔

(۳۹) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا (الْجَنَابِيُّ)  
(۴۰) عَنْ سُبَيْرَةَ قَالَتْ قَالَ لَدُنْهُ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيمُوا الصَّبِيِّ الصَّلَاةَ ابْنِ سَبْعِ سِنِينَ وَاصْبَاهُ عَلَيْهَا ابْنُ عَشْرَةٍ (الْجَنَابِيُّ)

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا جو کوئی غافل ہو جا کسی نماز سے تو چاہئے کہ پڑھے جب یاد کرے (بخاری)  
سبیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات برس کے بچے کو نماز سکھاؤ اور انکو نماز پڑھاؤ دس برس کے سن میں (ترمذی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ وَ عَلٰی اٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ وَسَلَّمَ  
والاٰلہ بعد ختم ہوتے پہل حدیث کے مجھ کو مناسب معلوم ہوا کہ چالیس آثار حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے جس میں نماز کے مسائل ہوں بیان لکھ دوں اس لئے کہ مسائل فقہ کے اصل اصول اور اخذ انھیں کے آثار میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تبلیغ شریعت میں ان زیادہ کسی کو حصہ نہیں ملا حضرت شیخ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی کتاب زائدہ انتخاب میں ایک رسالہ مستقل میں ان کا مذہب اور ان کے اقوال فقہیہ جمع کئے ہیں اور لکھا ہے کہ مجھے بزرگان سلف سے تعجب ہے کہ انھوں نے کیوں اس طرف توجہ نہیں کی حالانکہ اس میں ہر خاص و عام کا فائدہ تھا خاص کو تو یہ فائدہ تھا کہ سمجھ لیں کہ مذاہب اربعہ اسی ایک متن کی شرح ہیں اور مجتہدین اربعہ حضرت فاروق کے سامنے مجتہد مستتب کی نسبت رکھتے ہیں اور عوام کو یہ فائدہ تھا کہ وہ ہر مذہب کو علیحدہ دین نہ سمجھیں بلکہ ایک ہی شریعت کی شرح خیال کریں اسی رسالہ سے میں نے چالیس آثار جمع کئے ہیں۔

عہد اس حدیث سے بعض علما نے ثابت کیا ہے کہ دس برس کے بعد جتنی نمازیں فوت ہوں ان کی قضاء واجب ہے ۱۲



المیراقص -

- (۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عُمَرَ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمِ نَحْنُ نَحْنُ الْعَصْرُ وَآخِرُ النَّظَرِ
- (۵) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ لَا نَأْتِيهِمَا فِي جَمَاعَةٍ أَحَبَّ رَأَى مِنْ أَنْ أَجْبَى مَا بَيْنَهُمَا لِكُنْىِ الْقُبْحِ وَالْوَسْخِ
- (۶) أَبُو بَكْرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا سَأَلَ عَلَى خَلْدٍ مَا فِي الْقَبْرِ أَخْرَجَهُ
- (۷) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ عُمَرَ سَأَلَ رَجُلًا يُصَلِّي رَكَعَيْنِ وَالْمُؤَذِّنُ يُعْتِمِدُ فَاثْنَمَا فَقَالَ لَا صَلَاةَ وَالْمُؤَذِّنُ يُعْتِمِدُ إِلَّا الصَّلَاةُ الَّتِي يَقَامُ لَهَا -
- (۸) أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ الْأَنْصَارِيِّ سَأَلْتُ الرَّجُلَ بَعَثِي وَعُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فِي صَلَاةِ الْغَزِيِّ فَبُعِثَ فِي جَانِبِ الْمُسْجِدِ لَمْ يَدْخُلْ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاةٍ تَصُحُّ -
- (۹) أَبُو بَكْرٍ عَنْ نَعْرَجَةَ قَالَ إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْأَمْرِ حُلٌّ نَحْنُ أَوْ كُنْ أَوْ حَالِطٌ فَلَيْسَ مَعَهُمَا -

کرنے والا اور سوجائے بیامہ -

ابو بکر اسکو وہ حضرت فاروق سے کہ فرمایا انھوں نے جب تکادون ہو تو صلہ پڑھو عصر کی نماز اور دیرین نظر کی نماز ابو بکر عبدالرحمن سے کہ حضرت عمر نے فرمایا بیشک مجھکو آن دو لون یعنی حرا اور عشا کا جماعت سے پڑھنا زیادہ بہتر ہے ان کے درمیان میں ہر روز عبادت کرتے ہیں ابو بکر ابراہیم نخعی سے کہ عمر بن خطابؓ جب کسی امر کے کو (الکلی) صف میں چلیتے تو اسکو نکال دیتے۔

ابو بکر سعید بن مسیب کہ حضرت عمر نے ایک شخص کو دو رکعت پڑھتے دیکھا اور مؤذن اقامت کہہ رہا تھا تو فرمایا کوئی نماز جائز نہیں ایسے حال میں کہ مؤذن اقامت کہتا ہو سو اس نماز کے چکی اقامت کہی جائے۔

ابو بکر ابو عثمان نہدی سے کہ میں نے دیکھا کہ آدمی آتا تھا اور عمر بن خطابؓ نماز فجر میں ہوتے تھے لیکن (منعج) پڑھ لیتا تھا مسجد کے گوشے میں بعد اسکے شریک ہوتا تھا لوگوں کے ساتھ انکی نماز میں۔

ابو بکر نعیم سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے جب مقتدی اور امام کے درمیان میں کوئی راستہ یا نہ یاد یار حالی ہو تو وہ مقتدی اس امام کے ساتھ نہیں ہو۔

عہ مقصود ہو کہ مقتدین فی رعایت چاہتے ۱۲ عہ ہی مذہب حنفیہ کا ہو ۱۱ عہ معلوم ہوا کہ لوگوں کو پیچھے رکھنا ہونا چاہئے ۱۰ عہ اس حکم سے سنت فجر مستثنیٰ ہو چنانچہ الگ کی حدیث ملانے سے یہ مطلب بیان ظاہر ہو ۱۲ عہ معلوم ہوا کہ سنت فجر کا فرض ہے ہوتے ہوئے پڑھ لینا جائز ہو بشرطیکہ گمان غالب ہو کہ جماعت لمجاہدی مذہب حنفیہ کا ہو ۱۳ عہ یعنی اسکی اقتدا کو یہ چیزین ملے ہیں جہا کہ علم الفقہ میں گزر چکا ۱۲۔

(۱۰) مَا لَيْتَ وَالسَّافِحِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ دَخَلَتْ عَلَى عُمَرَ بِأَهْلٍ جَرَّاءٍ فَوَجَدَهُ يَسْتَبِيحُ فَصَمَّتْ وَسَاءَ لَا فَتَنَنِي حَتَّى جَعَلَنِي حِدَاءً عَلَى يَمِينِهِ فَلَمَّا جَاءَ بِكَفَاءٍ فَأَخَذَ فَصَفَّقَنَا وَسَاءَ لَا -

(۱۱) أَبُو بَكْرٍ عَنْ يَسَارِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ ابْدَأْ بِمَا بَطَلَا مِنْكُمْ ثُمَّ امْرُؤُا يَصْلُوا تَكْمَةً -

(۱۲) أَبُو دَاوُدَ عَنْ مُؤَدِّ بْنِ لَعْمَةَ يَقَالُ لَهُ مَسْرُوحٌ إِذْ قَالَ قُلِّ الصَّلَاةُ فَأَمَّا لَا عُمَرَ أَنْ يَرْجِعَ فَيُنَادِيَ أَلَا إِنَّ الْعَبْدَ قَدْ نَامَ -

(۱۳) أَبُو بَكْرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّ أَبَا مُحَمَّدٍ قَالَ الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ فَقَالَ عَصَا وَيَحْتَكُ الْحُجَّوْنَ أَنْتَ أَمَا كَانَ فِي دُعَائِكَ الَّذِي دَعَوْتَنَا مَا نَتَلَّكَ حَتَّى نَأْتِيَا -

(۱۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي النَّبِيِّ مُؤَدِّ بْنِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ جَاءَنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

امام مالک اور شافعی عبد اللہ بن عبید بن عتبہ سے کہ میں حاضری ہو حضرت عمر کی خدمت میں وپہر کو تو یا میں نے انکو نماز پڑھا پس کھڑا ہو گیا میں انکے پیچھے پس قرعہ لایا مجھ کو اور کر لیا اپنی برابری اپنی جانب میں جب پرفہاء آیا تو میں پیچھے ہٹ گیا اور ہم دونوں نے صف باندھ لی انکے پیچھے -

ابو بکر یار بن نمیر سے کہ عمر بن خطاب فرماتے تھے پہلے کہنا کھلاو اور فراغت کر لو اپنی نماز کے لئے

ابو داؤد و حضرت عمر کے موزن سے جب کا نام سرج تھا کہ انھوں نے اذان دی قبل فجر کے تو انکو حکم دیا حضرت نے کہ لوٹ جاؤ میں اور پکار دین کہ بندہ سو گیا تھا -

ابو مجاہد سے کہ ابو مخنف نے کہا "الصلوة الصلوة تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا تو مجھوں ہو کیا تیری اس بلانے (اذان) میں جو تو نے بلایا تھا وہ بات نہ تھی کہ ہم آجاتے یہاں تک کہ آئے تو ہمارے پاس -

ابو بکر ابو الزبیر موزن بیت المقدس سے کہ تشریف لائے ہمارے ہاں عسمر بن خطاب

معلوم ہوا کہ اگر کوئی ایک مقدس نادہانت چھ کھڑا ہو گیا تو امام کو چاہئے کہ اسکو برابر کرے پہ جب اور مقدس آجائیں تو اسکو چاہئے کہ چھپے جاتا ۱۲ عہد یہ حضرت فاروق کے غلام کا نام ہے ۱۱ عہد یہ علم اسوقت کیلئے ہے کہ جب کھانگی خواہش ہو ۱۰ کہ نماز میں جی نہ لگے ۱۱ اللہ معلوم ہوا کہ قبل اسوقت کسی وقت کی اذان درست نہیں ہو نہی مذہب خفیہ کا ہے ۱۲ عہد معلوم ہوا کہ شوب بدعت ہو اسوقت کے کہ اس میں خود حضرت فاروق سے منقول ہے ۱۲ -

فَقَالَ إِذَا أَذَنْتَ فَكُوسُكُ وَلَا ذَا  
أَقَمْتَ فَأَحْدِثْ -

(۱۵) أَبُو بَكْرٍ عَنْ رَجُلٍ عَمَّا قَالَ  
عُمَرُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ  
قَبْلَةُ مَا اسْتَقْبَلَتِ الْبَيْتَ -

(۱۶) الْبَيْهَقِيُّ عَنْ غَضِيْفٍ قَالَ  
سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قُلْتُ إِنَّا  
نَجِدُ وَفَنَكُونُ فِي الْأَبْنِيَةِ فَإِنْ  
خَرَجْتَ قَرَمَتْ وَإِنْ خَرَجْتَ قَرَمَتْ  
فَقَالَ عُمَرُ اجْعَلْ بَيْتَكَ وَبَيْتَهُمَا نَوْبًا  
لْتَمُ لِيَصِلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا -

قُلْتُ مُسَكَتٌ فِي الْخُفْيَةِ فِي قَوْلِهِمْ  
يَفْسَادُ صَلَاةِ الرَّجُلِ إِذَا حَاذَتْهُ امْرَأَةٌ  
فِي صَلَاةٍ مُشْرِكَةٍ تَحْرِمُهُ دَاوُدُ وَآخِبُ  
الشَّافِعِيُّ فَقَالَ لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ عَنْ عُمَرَ  
وَلَيْسَ أَيْضًا فِي صَلَاةٍ وَاحِدٍ وَكَانَتْ  
اسْتَحْبَبْتُ ذَلِكَ قَطْعًا لِمَا دَلَّ الْفَتْنَةُ -

پس فرمایا کہ جب اذان دیا کو تو اہیر نہیں کر اور  
اقامت کہو تو جلدی -

ابو بکر ابن عمر سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے  
مشرق اور مغرب کے درمیان میں حسب  
قبلہ ہر جہتک سامنے رہو کہے کے -

بیہقی غضیف کے انھوں نے کہا میں نے پوچھا عمر  
خطاب سے کہ ہم جنگل میں ہوتے ہیں تو خیموں میں رہتے  
ہیں پس اگر میں ٹکون تو میں سردی کھاؤں اور اگر  
عورت نکلے تو وہ سردی کھائے پس فرمایا عمر رضی  
نے کہ اپنے اور اس کے درمیان میں کوئی کپڑا  
ڈال لے پھر ہر ایک تم میں کا ناز پڑھے -

میں کہتا ہوں کہ تک کیا ہے اس خفیہ نے اپنے  
اس قول میں کہ مرد کی ناز عورت کھائے اس کا جواب دیا  
ہے جبکہ وہ ناز تحریر اور ادا میں شریک اور جواب دیا ہے  
امام شافعی نے کہہ کر قول حضرت عمر کا شہود نہیں ہے اور  
اس میں ذکر نہیں کہ وہ ایک غازی میں تھی مگر اس کو تہر سبھا  
حضرت عمر نے مادہ فساد کے قطع کرنے کے لئے -

عہ معلوم ہوا کہ اذان کا اہیر نہیں کر اور اقامت کا جلد بید کہنا سنون ہی حقیقہ کا مذہب ہے ۱۲ حصہ ہی مذہب حقیقہ کا  
اور امام شافعی کے نزدیک ٹھیک کچھ کے معانی کھڑا ہونا ضروری ہے ۱۳ حصہ یہ عبارت شریف غوثی اللہ محدث دہلوی کا ہے - امام شافعی  
کی طرف سے یہ جواب ٹھیک نہیں کہہ کر قول حضرت عمر کا غیر شہود ہے بلکہ صحیح ہو چکا اور اس پر ایسا عمل ہے تو غیر شہود کہے ہو سکتا ہے  
رہ گیا یہ کہ اس میں غازی کے ایک نیک ذکر نہیں ہے یہ کہ غیر نہیں ضروری ہے ایک ہی غازی کا قصد ہے اور غازی کے بعد ہر ایک عورت میں تو کوئی  
نہ دیکھا قابل نہیں ایسا قول ہو جائیگا چلا کوئی قابل نہیں اور یہ کہنا کہ حضرت عمر کے نزدیک یہ صحیح ہے امام شافعی کا قیاس  
ہے امام ابو حنیفہ کی جہت ہو سکتا ہے اگر محبت ہو لگاؤ ان کے مقلدین پر ۱۴ -



(۱۷) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ سَمِعْتُ عُمَرَ  
أَمَّا صَلَواتُہُ وَكَثْرَ فَقَالَ سُبْحَانَكَ  
اللَّهُمَّ وَبِحَدِّكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ  
وَنَعَالَى حَدِّكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ثُمَّ يَتَوَدَّدُ  
(۱۸) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ صَلَّيْتَ  
خَلْفَ عُمَرَ سَبْعِينَ صَلَوةً فَلَمْ يَجْعَلْ  
فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔

(۱۹) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِافِعٍ قَالَ  
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ صَلَّيْتُ صَلَوةً لَا يُقْرَأُ فِيهَا  
بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَابْتِثَنَ۔

(۲۰) أَحْسَنُ حُجَجَتِي فِي مَوْطِئِهِ  
قَاوِدُ بْنُ قَبِيصٍ أَنَّهُ كَانَ يَرَى عَجَلُونَ أَنَّ  
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ لَيْتَ فِي مَنَازِلِي  
يُقْرَأُ خَلْفَ الْأَمَامِ حُجَّتِي۔

(۲۱) الْبَيْهَقِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ شَرَّابٍ  
أَنَّهُ سَأَلَ عُمَرَ عَنِ الْقُرْآنِ أَنَّهُ خَلْفَ الْأَمَامِ

ابو بکر اسود سے کہنا میں نے عمر رضی اللہ عنہ سے  
کہ انھوں نے شروع کی نماز اور تکبیر کی پھر کہا۔  
سبحانک اللہم، بحدک و تبارک اسمک و تعالی  
حدک و لا الہ غیرک۔ پھر عروذ بالمعد پڑھا۔

ابو بکر اسود سے کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کے  
پیچھے نہتر نمازیں پڑھیں اور انھوں نے باندہ آواز  
سے بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں پڑھی۔

ابو بکر عبا یہ بن ربیع سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے  
کہ نہیں کافی ہو وہ نماز حسین نہ پڑھی جائے سورہ  
فاتحہ اور دو آیتیں۔

امام محمد اپنے موطا میں داود بن قیس سے کہ بکھر خدی  
محمد بن عجلان نے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا  
کاش جو شخص قرأت خلف امام کرتا ہو اس کے  
سندھ میں پھر تاہی۔

بیہقی نیز ابن شریک سے کہ انھوں نے پوچھا عمر رضی اللہ عنہ  
قرأت خلف امام کو تو فرمایا انھوں نے کہ یہ سورہ فاتحہ

مہ ہیں عاقبت کے مان معمول ۱۱۰ حصہ یہی مذہب حق کا ہے بسم اللہ کا آہستہ اور بڑھانے کے نزدیک صحیح ہو امام  
شافعی کا امین حلیہ ۱۱۰ حصہ یہ حکم تنہا نماز پڑھنے والی اور امام کا ہر مقتدی کہیں جیسا کہ آگے کی حدیث کے ظاہر ہو ورنہ دونوں  
کا مقتدی فرض ہونا کلمہ مذہب نہیں ۱۱۰ حصہ یہ قول شیخ ولی احمد لم یؤی فی الواقع بہت محقق اور بے نقصان فیصلہ کی تحقیق  
خفیہ کی قال ابن کرم مقتدی برقرات زفر نہیں لیکن اگر قرآن میں امام سے ترجیح نہ ہو جائے اور قرأت کو سے ترجیح ہو جیسا کہ  
اہم اور بزدل کلمہ بکرمین۔ قرآن میں ترجیح کا ایک مطلب یہ کہ مقتدی امام کی قرأت نہ سے بلکہ اس کے پڑھنے کی حالت میں  
خود بھی پڑھتا جائے دوسرے مطلب یہ کہ ایسی آواز سے مقتدی قرأت کرے کہ امام کی قرأت میں خلل انداز ہو بہا  
دونوں مطلب مراد میں دونوں کی طاقت کتاب وسنت میں ۱۱۰ رو ہوئی ہو ۱۱۔

قَالَ أَتَمَّا إِذَا بَلَغْتَ الْكِتَابَ قَالَ وَ  
إِنْ كُنْتَ أَنْتَ قَالَ فَإِنْ كُنْتَ أَنَا قَالَ وَ  
إِنْ جَعَلْتَ قَالَ وَإِنْ جَعَلْتَ -

قُلْتُ رَدَى أَهْلُ الْكُوفَةِ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ عَمْرِو  
الْكُوفِيِّينَ أَنَّ الْمَأْمُومَ لَا يَنْفَعُ أَشْيَاءُ وَاجْتَمَعَ  
أَنَّ الْقِيْلَ فِي الْأَصْلِ أَنَّ يَنْفَعُ الْأَمَامَ  
فِي الْقَرَأَنِ وَفِيمَا إِلَّا الْمَأْمُومَ قَدْ يَمُضِي  
إِلَى ذَلِكَ أَمَّا اسْتِغْنَاءُ الْمَأْمُومِ تَمَكُّنًا  
رَبِّهِ مَطْلُوبٌ فَقَرَأْتُ مَفْصَلَةً وَ  
مَفْصَلَةً فَمِنْ اسْتِطَاعَةِ أَنْ يَأْتِيَ بِالْمُفْصَلَةِ  
وَحَيْثُ لَا تَخْشَى شُحْمًا مَفْصَلَةً فَلْيَفْعَلْ  
وَمَنْ خَافَ الْمَفْصَلَةَ تَرَكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
(۲۲) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَدَادٍ

سَمِعْتُ نَسِيجَ عُمَرَ فِي صَلَاةِ النَّصِيِّ وَهُوَ  
يَقْرَأُ إِنَّمَا أَسْكُو بَعْثِي وَخَضِي فِي رَأْيِ اللَّهِ

(۲۳) الْبَغَوِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ أَنَّ عُمَرَ رَفَعَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ  
الْيَسَارَيْنِ فِي التَّكْوِينِ وَالْقَوْمَةِ جُنْدُ -

(۲۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ صَلَواتُ  
مَعَ عُمَرَ رَفَعَ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ فِي دُخَانٍ مِنْ  
صَلَاةِهِ الْأَسْوَدُ أَقْبَلَ الْقَوْلَةَ -

قُلْتُ تَكَلَّمَ الشَّافِعِيُّ وَالْحَنَفِيُّ فِي تَرْجِيحِ

کہا انھوں نے اگرچہ آپ (امام) ہوں فرمایا لیکن اگرچہ  
میں (امام) ہوں کہا انھوں نے اگرچہ آپ بلند آواز سے  
پڑھیں فرمایا لیکن اگرچہ میں بلند آواز سے پڑھوں -

میں نے کہا کہ کو نو داؤں نے حضرت عمر کے کو نو داؤں نے  
سے یہ روایت کی ہے کہ مقتدی کچھ بڑے بڑے اور دونوں  
روایتوں میں تطبیق اس طرح ہو کہ اصل میں یہ بات کہ  
امام سے قرآن میں نزاع کیجا اور مقتدی کی قرأت بھی  
اس حد تک پنجپا رہی ہو مگر مقتدی کا بھی اپنے پروردگار

کی مناجات میں مشغول ہونا مقصود ہے پس پیش آئی  
ایک حدیث اور ایک خرابی تو جو شخص حدیث کے  
بے اس کے کہ اس میں خرابی لے تو وہ قرأت کرے اور جو  
شخص بڑا سہرا لائی کے آجائے وہ نہ کرے۔ واللہ اعلم -

ابو بکر بن عبد اللہ بن شداد سے کہ میں نے سنا عمر رضی  
کا روزِ آخر کی نماز میں اور وہ پڑھ رہے تھے  
آیت - اِنَّمَا اسْكُو بَعْثِي وَخَضِي اِلَى الدِّنِّ

بغوی اور بیہقی کہ حضرت عمر نے روایت کی ہے نبی صلی علیہ  
علیہ وسلم سے دونوں ہاتھ کا اٹھانا رکوع میں  
(جاتے وقت) اور رکوع سے اٹھنے میں -

ابو بکر اسود کہ میں نے نماز پڑھی عمر کے ساتھ اور میں نے  
اٹھائے انھوں نے اپنے دونوں ہاتھ غار کے کسی زمین  
سوا اس وقت کے جب نماز شروع کی تھی -

میں نے کہا کہ بحث کی کہ شافعیہ اور حنفیہ روایات کی ترجیح

یہ معلوم ہوا کہ نماز میں رونے سے نماز غائب نہیں ہوتی بلکہ اگر وہ کسی دیناوی سبک ہو بھی حنفیہ کا مذہب ہے ۱۷۲

الْبَرِّ وَآيَاتٍ كُلِّ عَلَى أَحْسَبِ مَذْهَبٍ لَا وَجْهَ  
عِنْدِي أَنْ عَمَّ سَأَى سَأَعَ الْمَيْدَانِ  
هَذَا التَّكْوِينُ وَالْقَوْمُ مِنْهُ مُسْتَحْبِبًا  
فَكَانَ يُفْعَلُ قَارَةً وَيُتْرَكُ أُخْرَى -

(۲۵) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ  
إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عُمَرَ كَانَ يُجْعَلُ كَفِيَّةً عَلَى  
سُرَابِيئِهِ قُلْتُ اخْتَلَفَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ وَالْبُحَيْرِيُّ  
مَنْ بَعْدَهُ عَلَى التَّوَكُّلِ السَّطِيفِيِّ -

(۲۶) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سُرَابِيئِينَ وَهَبٍ  
سَأَلْتُ عَنْ عُمَرَ فِي صَلَواتِهِ الْفُجِيِّ -

(۲۷) أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ  
قُلْتُ لَا يَدِي يَا أَبَتِ صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ

میں ہر ایک نے اپنے مذہب کے موافق اور قوی  
میں نزدیک ہو کہ عمرؓ نے رد کوغ اور قوی کی قوت  
ما تھوں کا اٹھانا مستحب سمجھا ہوا اس لئے کبھی  
کرتے تھے کبھی نہ کرتے تھے۔

امام ابو حنیفہؒ حادثہ وہ ابراہیمؒ سے کہ عمرؓ  
اپنی دونوں ہتھیلیاں گھٹنوں پر رکھتے تھے  
میں نے کہا کہ حجت لی ہو ابراہیمؒ نے اور ابو حنیفہؒ  
نے ان کے بعد تکرار تطبیق پر۔

ابو بکرؓ زید بن وہبؒ کے اکثر قنوت پڑھی اور عمرؓ  
رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز میں۔

ابو بکرؓ ابوالکاسحی سے کہ میں نے اپنے باپ سے  
کہا کہ اسی میرے باپ تم نے نماز پڑھی ہو نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہم کے

عہ یہ قول شیخ ابوالحسنؒ دہلوی کا ہو کہ فیصلہ ان کا نہایت منصفانہ ہو کہ میرے قلم ناقص میں دوسری روایت کو ترجیح  
معلوم ہوتی ہو اس لئے کہ پہلی روایت میں صرف انکار اوی ہونا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکور ہو اور دوسری روایت  
میں ان کا فعل منقول ہو اور ناقص بھی وہ شخص (اسود) ہو چکا بیان اور اگر چہ کہ اس نے سر نماز میں آپ کے ساتھ پڑھیں  
اگر وہ کسی رخ میں کرتے ہوتے تو کبھی وہ شخص دیکھتا باقی را ان کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنا اس کا جواب ہے  
کہ اصول حدیث میں ثابت ہو چکا ہو کہ جب صحابی کا عمل اس کی روایت کو حدیث کے خلاف ہو۔ اور وہ حدیث  
محممل النادرین ابو حنیفہ کے نزدیک منسوخ بھی جاتی اور خصوصاً حضرت فاروقؓ سے ایسا واقع ہونا قطعاً مستلزم نسخ ہو  
اس لئے کہ خلاصہ و قوی اور اتباع سنت پر دلدادہ ہونا مسلمات سے ہو ۱۱ حصہ حنیفہ کے نزدیک مولود کے اور کئی  
میں قنوت نہیں ہو کہ کبھی کوئی مصیبت یا سخت کا پیش آنے تو اس کے دفعہ کیلئے دعا بطور قنوت کے پڑھنا درست ہو  
زید بن وہبؒ کے کہ ان کے پڑھا ہوا مراد اس سے اکثر اوقات ہمت کہ میں جیسا کہ منقول ہو۔ فاروقؓ کی روایت کی قوت  
حضرت فاروقؓ کا قنوت پڑھنا لہذا یہ حدیث کسی طرح حنیفہ کو مفسر نہیں ۱۲۔

وَعَمْرٍا وَهَئَانَتْ فَرَأَيْتُ أَحَدًا أَهْمَهُمْ  
يَقْنُتُ فَقَالَ يَا بَنِي عُثْمَانَ

(۲۸) أَبُو بَكْرٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ  
لَوْ أَنَّ النَّاسَ سَلَكَوا وَاذِيًا وَشُعْبًا وَ  
سَلَكَتْ عُمَرُ وَاذِيًا وَشُعْبًا سَلَكَتْ  
وَإِذِي عُمَرُ وَشُعْبًا وَكَوْنَتْ  
عُمَرُ قَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ

(۲۹) مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ حَمِيدِ بْنِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ  
يَقُولُ لَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ إِلَّا بِتَشَهُدٍ

(۳۰) أَلِزْ هَذِي وَالْبُعْوَى فَإِنَّ  
عُمَرَ الدَّعَاءَ مَوْثُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ  
وَالْأَرْضِ حَتَّى تُصَلِّيَ عَلَى نَيْلِكَ

(۳۱) الشَّافِعِيُّ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ كَتَبَ أَنَّ  
الْبَيْعَ بَيْنَ صَلاَتَيْنِ مِنَ الْكُفَّارِ

سچے کیا دیکھتا ہوں کہ تمنا میں سے کیونکر قنوت پڑھتے  
تو کہا انھوں نے کہ اس پر بیٹے نئی بات ہو۔

ابو شعبی سے کہ فرمایا عبد اللہ بن مسعود نے اگر چلیں  
سب لوگ ایک جنگل یا درے میں اور چلیں  
صرف عمر دوسرے جنگل یا درے میں تو چلوں گا  
میں عمر کے جنگل اور درے میں اگر قنوت پڑھی  
جرتی عمر نے تو قنوت پڑھتا عبد اللہ۔

امام محمد بن حنفیہ بن عبد الرحمن سے کہا انھوں نے  
سن میں نے عمر بن خطاب کو یہ فرماتے ہوئے کہ نہیں  
جائز ہو نماز بے تشہد (التحیات) کے۔

ترمذی اور ترمذی نے روایت کیا کہ عمر بن مسعود نے فرمایا دعا  
کی ہوئی رہتی ہو آسمان و زمین کے بیچ میں پہلا  
تک درود پڑھتے تو اپنے نبی پر۔

امام شافعی حضرت عمر بن خطاب سے روایت کیا کہ انھوں نے لوگوں کو کھینچا  
تھا کہ نماز نکال ایک ساتھ پڑھنا کبار رہے۔

عہ یہ حدیث اور اس کے بعد کی حدیث دلیل قوی ہے اس امر پر کہ حضرت فاروق بلکہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ  
سے قنوت پڑھتے تھے جیسا کہ مذہب حنفیہ کا ہے۔ ابومالک اشجعی کا اپنے باپ سے یہ نقل کرنا کہ قنوت نئی بات ہے  
اور اس طرح عبد اللہ بن مسعود کا حضرت فاروق کے قنوت پڑھنے سے انکار کرنا بغیر رد کرنے ان لوگوں کے اقوال  
پر جو عہدہ مصیبت اور مصیبت میں قنوت کے قائل ہیں ورنہ مصیبت کے وقت تو حضرت فاروق بلکہ چالیس علیہ السلام  
علیہ وسلم سے بھی منقول ہے حنفیہ کے نزدیک یہی مستحب ہے ۱۲ عہدہ دعا کا اطلاق نماز پر بھی آیا ہے اسلئے یہ حدیث ناز میں  
درود کے سنت ہو کہ وہ ہونے پر دلالت کرتی ہو اور حدیث سابقہ تشہد کے واجب ہونے پر ۱۲ عہدہ یہ حدیث حنفیہ  
کے مؤید ہیں بلکہ نزدیک درناؤ میں مدح کرنا جائز نہیں سوا مزدلفہ اور عرفہ کی وہ بھی اس سبب سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
خفیہ وسلم سے بطریق قطعی منقول ہے ۱۲۔

(۳۲) اَلشَّافِعِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
وَعُمَرَ بْنِ الْكَافَرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا  
بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانُوا يَصَلُّونَ فِي الْعِيدِ قُلُوبَ الْمُخَطَّئَةِ  
(۳۳) مَا لَكَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ سَمْعَانَ  
كَانَ النَّاسُ يَقُولُونَ فِي نِصَافِ عُمَرَ  
ثَلَاثٌ وَعَشْرِينَ سَرَكَةً -

(۳۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ مَكْحُولٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ  
الْخَطَّابِ أَقْبَرُ ثَلَاثِ سَرَكَاتٍ كَمْ  
يَقْبَلُ بَنِيكُمْ بِسَلَامٍ -

(۳۵) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عُمَرَ  
أَنَّ عُمَرَ كَانَ يُؤْتِي فِي الْإِمَامَةِ -

(۳۶) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ أَنَّ عُمَرَ  
قَنَّتَ فِي التَّوْبَةِ قُلُوبَ النَّاسِ -

(۳۷) مَا لَكَ وَالشَّافِعِيُّ أَلْتَمَهُ كَالْوَلَدِ  
فِي نِصَافِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ  
يَصَلُّونَ حَتَّى يَخْتَمِرَ حُجَّ عُمَرَ  
وَجَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَأَذَّنَ

امام شافعی عبد اللہ بن عمر وغیرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز پڑھتے  
تھے عید کے دن خطبے سے پہلے -

امام مالک یزید بن رومان سے کہ لوگ عمر رضی اللہ  
عنه کے زمانہ میں تیس رکعت (تراویح سہ وتر)  
پڑھا کرتے تھے -

ابو بکر کھول سے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنه  
دتر پڑھتے تھے تین رکعتوں سے کہ نہ فصل  
کرتے تھے ان تینوں میں سلام سے -

ابو بکر قاسم سے کہ لوگوں نے کہا ہو کہ عمر رضی اللہ  
عنه دتر پڑھتے تھے زمین میں -

ابو بکر اسود سے کہ عمر رضی اللہ عنه نے قنوت  
پڑھی دتر میں رکوع سے پہلے -

امام مالک اور شافعی یہ کہ لوگ عمر بن الخطاب رضی اللہ  
عنه میں جمہ کے دن نماز پڑھا کرتے تھے  
یہاں تک کہ نکلے عمر اور بیٹھتے منبر پر اور  
اذان دیتے مؤذن اور لوگ بائیں کرتے

عہ معلوم ہوا کہ تراویح کی میں رکعت ہیں جس کو لوگ اسکو خلاف سنت سمجھا کرتے ہیں پڑھتے ہیں نہایت غلطی  
پر ہیں شاید وہ اپنے آپکو حضرت امیروں سے بھی زیادہ عالم سنت یا اتباع پر حریف سمجھتے ہیں معاذ اللہ منہ ۱۲ عہ  
یہی مذہب حنفیہ کا ہے کہ دتر تین رکعت ایک سلام سے ہی امام شافعی وغیرہ اس میں عیاف ہیں ۱۲ اللہ اعلم کا  
اختلاف ہے کہ دتر کا مثل تراویح کے سواری پر پڑھنا جائز ہے یا مثل تراویح کے سواری سے اتر کر زمین پر پڑھنا  
چاہئے حنفیہ امر اخیر کے قائل ہیں یہ حدیث اُن کی تائید کرتی ہے ۱۲ -

عہ حنفیہ کا یہی مذہب ہے ۱۲ -

الْمُوَدَّ لَوْ أَنَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ حَتَّى  
إِذَا سَكَتَ الْمُودُّ لَوْنٌ وَقَامَ عُمَرُ  
سَبَّحُوا فَلَمْ يَكَلِّمْ أَحَدٌ -

(۳۸) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سَائِدِ بْنِ سَعْدٍ  
قَالَ عُمَرُ يَكْفُنُ الْوَجَلَ فِي ثَلَاثَةِ أَتَوَابٍ  
لَا تَقْدَرُ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ  
(۳۹) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سَائِدِ بْنِ سَعْدٍ  
عَنْ عُمَرَ قَالَ تَكْفُنُ الْمَرْأَةَ فِي خَمْسَةِ  
أَتَوَابٍ الدَّرْعُ وَالْخِصَاءُ وَالزَّوْدُ  
وَالْأَنْزَامُ وَالْخِرَاءُ فَهَمْ -

(۴۰) أَبِي بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ  
عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ قَدْ  
كَانَ أَمْرًا بَعْدَ خَمْسًا فَاجْمَعْنَا  
عَلَى أَمْرٍ بَعْدَ -

موتے تھے یہاں تک کہ جب چپ ہو جاتے  
مؤذن اور کھڑے ہو جاتے عمر چپ ہو جاتے  
لوگ پھر کوئی بات نہ کرتا تھا۔

ابو بکر راشد بن سعد سے کہ فرمایا حضرت عمر نے  
کفن کیا جائے مرد تین کپڑے یعنی آگے نہڑھو  
اسد نہیں پسند فرماتا حد سے آگے نہ بڑھنے والا کفو۔

ابو بکر راشد بن سعد سے وہ عمر رضی اللہ عنہ سے  
کہ انھوں نے فرمایا کفن کی جائے عورت پانچ کپڑوں  
میں کفنی اور دو پیٹہ اور چادر اور تہ بند  
اور سینہ بند۔

بیہقی سعید بن مسیب سے کہ حضرت عمر سے کہ  
انھوں نے فرمایا شیک (جنازہ کی نماز میں) یہ  
سب کچھ ہوا چار (تکبیر) اور پانچ کپڑے پھر بنے  
اتفاق کر لیا چار تکبیر پر۔

عہ یہی مذہب حنفیہ کا ہے کہ امام جب خطبہ شروع کرے تو پھر نماز پڑھنا چاہئے ۱۲ خطبہ مقصود ہے  
ہر کو تین کپڑوں سے زیادہ کفن نہ دو عمامہ کی کراہت اس سے نکلے ہو جیسا کہ متقدمین حنفیہ کا مذہب  
ہی اور وہی محقق ہی ۱۲۔

علم الفقہ جلد دوم تمام شد

## استمفا

السلام علیکم ورحمۃ اللہ جمیعہ کی شرط مصر یا فنائی مصر جو جبکی مقدار درختار میں بقول مختار ایک  
 فرسخ لگی ہو اور آپ نے شرح سفر السعاده سے نقل کر کے اس قریب پر بھی جمعہ واجب کیا ہو جو مصر سے  
 اتنی دور ہو کہ آدمی دن ہی دن میں اپنے گھر واپس آ سکے۔ چوں کہ اس وقت ہوا موافق الصواب  
 وعلیکم السلام۔ جو کچھ علم الفقہ میں لکھا گیا ہو وہی محقق اور احوط اور مختار تحقیق خفیہ ہو شاہد اسکی  
 بحر الرائق ہی عبارتہ کہ اذا اختار فی البیاع ما قالہ بعضہما نہ امکنہ ان یخضر الجمعة ویلیت باہلہ من غیبا  
 تکلف تجب علیہ الجمعة والا فلا وھذا احسن ثم قال صاحب البحر بعد نقل اختلاف الفقہاء فقد اختلف التعلیم  
 والفتویٰ کما رأیت وعلی الاحوط ما فی البدایہ نکان ان فی بحر الرائق مطبوعہ مصر جلد دوم ص ۵۵۵ شرح  
 سفر السعاده کا حوالہ فرما کر اسلئے کیا گیا کہ اسپن یہ مسئلہ بہت صاف تقریر سے لکھا ہو اور اسکے مصنف حضرت  
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی بہت بڑے وسیع النظر اور محققین خفیہ میں معدومین عبارتہ ان کی یہ ہو  
 بشرح حدیث۔ واعلم ان اللہ قد فرغ علیکم الجمعة مکتوبہ فی مقامی ھذا فی شہری ھذا  
 فی عافی ھذا الی یومہ الیقیمہ من وجہ الیہ سبیلہ۔ جمعہ فرض ست پر ہر گز راہ باید بسوئے و  
 و تواتر رسید بوسے الی ان قال۔ بدانکہ شرط وجوب جمع بعد از وجود مصر یا فنائی آن پورع و عقل  
 ذکرورت و حریت و سلامت علین و رطلین ست پس جمع بر مردان فرض بود نہ بر زنان و بر آزادان نہ  
 بر بندگان و بر مقیمان نہ بر ساfran و بر تدرستان نہ بر یاران و نہ بر کران و بر رنگان و ہر کہ بعد ازادی  
 نماز جمع پیش از شب تواند بنزل خود رسید و شب کرد جمعہ پر دے واجب بود و بہذا قال الامام ابو حنیفہ  
 و یحییٰ بن آدم است در حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجمعة علی من آداہ الیل اخرہ النہدی  
 و ظاہر مراد از عبارت من وجہ الیہ سبیلہ ہمین بیان مافتنہ ست کہ امکان وصول بجمع داشتہ باشد  
 و آنرا اشارت بجہج شرط الطہ اشتمیم تعلیم الافادۃ در شرح سفر السعاده مطبوعہ کلکتہ ۲۶۵۵

کتبہ احقر عباد اللہ محمد عبد الشکور عفا عنہ مولانا

صفحہ	مضمون
۱	تہجد -
۲	نماز کی تاکید اور اس کی فضیلت -
۵	مقدمہ -
۸	نماز کے اوقات -
۱۲	اذان اور اقامت کا بیان -
۱۵	اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں -
۱۵	اذان اور اقامت کے سنون طریقے -
۱۶	اذان اور اقامت کے احکام -
۲۰	اذان اور اقامت کے سنن اور مستحبات -
۲۲	متفرق مسائل -
۲۵	نماز کے واجب ہونے کی شرطیں -
۲۵	نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں -
۳۵	فرض نماز ون کا بیان -
۴۱	نماز وتر کا بیان -
۴۳	نفل نماز ون کا بیان -
۴۶	نماز تہجد -
۴۶	نماز چاشت -
۴۸	تہجد المسجد -
۴۹	سینت و منو -
۵۰	نماز سفر -
۵۰	نماز استسارہ -
۵۱	نماز حاجت -



صفحہ	مضمون
۵۲	صلوۃ الاوابین۔
۵۲	صلوۃ التسبیح۔
۵۴	نماز توبہ۔
۵۵	نماز قتل۔
۵۵	نماز تراویح۔
۵۹	نماز احرام۔
۶۰	نماز کسوف و خسوف۔
۶۲	نماز فرائض۔
۶۷	نماز کے واجبات۔
۷۰	نماز کی سنتیں۔
۷۹	نماز کے مستحباب۔
۸۰	جماعت کا بیان۔
۸۱	جماعت کی فضیلت اور تاکید۔
۸۸	جماعت کی حکمتیں اور فائدے۔
۸۹	جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں۔
۹۱	جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں۔
۹۹	جماعت کے احکام۔
۱۰۲	مقتدی اور امام کے متعلق مسائل۔
۱۰۹	جماعت کے حاصل کرنے کا طریقہ۔
۱۱۱	نماز جن چیزوں سے فاسد ہوتی ہے۔
۱۱۸	نماز جن چیزوں سے مکروہ ہو جاتی ہے۔
۱۲۳	نماز میں حدیث ہو جانے کا بیان۔

صفحہ	مضمون
۱۳۰	نماز میں سہو کا بیان -
۱۳۴	قضا نمازوں کا بیان -
۱۴۱	مریض اور مسذور کی نماز -
۱۴۵	مسافر کی نماز -
۱۴۹	خوف کی نماز -
۱۵۲	نماز جمعہ کا بیان -
۱۵۳	جمعے کے فضائل -
۱۵۶	جمعے کے آداب -
۱۵۹	نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید -
۱۶۱	نماز جمعے کے واجب ہونے کی شرطیں -
۱۶۲	نماز جمعے کے صحیح ہونے کی شرطیں -
۱۶۵	خطبہ کے مسائل -
۱۶۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ جمعے کے دن -
۱۷۰	نماز کے مسائل -
۱۷۲	عیدین کی نماز کا بیان -
۱۷۷	کعبہ مکرمہ کے اندر نماز پڑھنے کا بیان -
۱۷۹	قرآن مجید کے نزول اور جمع و ترقیب کے حالات -
۱۸۳	قرآن مجید کے فضائل اور اس کی تلاوت وغیرہ کا ثواب -
۱۹۲	قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کے آداب -
۱۹۶	سجدہ تلاوت کا بیان -
۲۰۴	جنارے کی نماز وغیرہ کا بیان -
۲۰۵	نیار کی عبادت کا بیان -

صفحہ	مضمون
۲۰۷	قریب المرگ کے احکام۔
۲۰۸	غسل میت کے مسائل۔
۲۱۲	کفن کے مسائل۔
۲۱۵	نماز چارے کے مسائل۔
۲۲۲	دفن کے مسائل۔
۲۲۷	شہید کے احکام۔
۲۳۱	متفرق مسائل۔
۲۳۳	ثواب ایصال کے مسائل۔
۲۴۱	مسجد کے احکام۔
۲۴۳	چہل حدیث نماز۔
۲۵۸	چہل آثار امیر المومنین فاروق اعظم ؓ
۲۶۸	استفتا۔

# مولانا میر حسین ریلوی کی

## تصنیفات و تراجم

قرآن مجید ترجمہ مع تفسیر بالحدیث قیمت کاغذ گندہ ولایتی آٹھ روپے

کافذرسی پانچ روپے

قیمت کاغذ باوامی ٹول علاوہ محصول ڈاک چھ روپے

سیرۃ الرسول یعنی سوانح عمری حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیمت علاوہ محصول ڈاک چھ روپے

خلافتِ یحییٰ یعنی حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی سوانح عمری قیمت علاوہ محصول ڈاک دو روپے

حیاتِ طیبہ یعنی شاہ اسماعیل شہید کی سوانح عمری قیمت علاوہ محصول ڈاک دو روپے

حیاتِ حمید یہ حصہ اول و حصہ دوم و حصہ سوم - حجم کچھ اور ۸۸ جزو قیمت علاوہ محصول ڈاک چار روپے

تزکِ امیری، کامل و دو جلد میں اسمیں امیر عبدالرحمن خاں ایٹے خدا و افغانستان نے اپنی سلطنت کے پورے حالات قلمبند کئے ہیں قیمت علاوہ محصول ڈاک تین روپے

تفسیر القرآن - قریب ۴۸ جزو بڑی تقطیع پر کل اسلامی مضامین پر طبعیات اور موجودہ فلسفہ کے اصول پر بحث کی ہے قیمت علاوہ محصول ڈاک چھ روپے

اسکے علاوہ اسلامیہ پرنٹنگ اینڈ پبلشنگ کمپنی کے کارخانہ میں ہر قسم کی کتب موجود ہیں درخواست آنے پر سب کی فہرست روانہ ہو سکتی ہے۔

المشاہد  
جنرل منیجر نیشنل بک ڈپوٹ ہائی راجہ مسجد